



К Ефесянам.

**Как следовать за Иисусом
в трудные времена**

III КВАРТАЛ 2023 г.

Джон К. Маквэй

Пособие по изучению Библии в субботней школе с комментариями для учителей

III квартал 2023 года

К Ефесянам. Как следовать за Иисусом в трудные времена

Джон К. Маквэй

Оглавление:

Введение	2
Урок 1. Павел и ефесяне	3
Комментарий к уроку 1.....	7
Урок 2. Великий Божий замысел, сосредоточенный на Христе	10
Комментарий к уроку 2.....	14
Урок 3. Сила превознесенного Христа	17
Комментарий к уроку 3.....	21
Урок 4. Как Бог спасает нас	24
Комментарий к уроку 4.....	28
Урок 5. Искупление в земном измерении: крест и церковь	31
Комментарий к уроку 5.....	35
Урок 6. Тайна Евангелия	37
Комментарий к уроку 6.....	41
Урок 7. Единое Тело Христово	44
Комментарий к уроку 7.....	48
Урок 8. Христоподобная жизнь и богодухновенная речь	51
Комментарий к уроку 8.....	55
Урок 9. Живите мудро	58
Комментарий к уроку 9.....	62
Урок 10. Мужья и жены: вместе у креста	64
Комментарий к уроку 10.....	69
Урок 11. Полностью повинуйся Христу	72
Комментарий к уроку 11.....	76
Урок 12. Призыв стоять твердо	79
Комментарий к уроку 12.....	83
Урок 13. Установление мира	85
Комментарий к уроку 13.....	89
Урок 14. С посланием к ефесянам в сердце	92
Комментарий к уроку 14.....	96

Введение

В Послании к ефесянам Павел пишет о самих ефесянах. Спустя годы после волнующих событий первых дней христианской миссии в Эфесе они испытывали трудности с осмыслением своей христианской веры.

Павел, когда-то будораживший привычный уклад жизни этого четвертого по величине города Римской империи, заключен в темницу, откуда он и пишет это письмо. В нем он обеспокоен тем, что верующие в Эфесе могут «пасть духом», умаляя значение того, что значит быть учениками Иисуса, живя в изощренной, пропитанной язычеством культуре Эфеса. Хотя его слушатели уже христиане, Павел стремится поддержать их и даже вновь обратить их в христианскую веру, разжечь огонь их, преданности Христу и возродить осознание значимости того, что они принадлежат к церкви, представительству Бога в мире.

Поскольку в центре христианской веры — Христос, Павел восхищается Им и превозносит Его. Павел знает: чтобы шатко стоящим в вере эфесянам обрести твердую веру, они должны возродить первую любовь к Иисусу и полностью довериться Его благодати и силе. Поэтому он стремится пробудить в них преданность Христу, подчеркивая Его величие на небесах, превыше всех сил и божеств. Иисус — цель Божественного замысла, в котором верующие, объединенные в церковь, играют важную роль в том, чтобы объединить все сущее во Христе.

Призывая к преданности своему Господу, Павел не умаляет требований, которые налагает христианское ученичество. Он довольно подробно описывает христианскую общину и надлежащее поведение ее членов. Христиане призваны к вдохновленному Духом, прославляющему Христа, направленному к Богу поклонению, которому Павел находит новые и новые сравнения и образы. Преданность Христу влияет на слова и поступки человека. Любить Христа — значит уважать своих единоверцев и ценить их. Это означает сопротивляться низменному и распущенному поведению, типичному для их культуры. Это означает, что в отношениях между членами общины и семьи христианин должен брать пример самопожертвования, показанный Христом. Это означает показать жителям Эфеса наглядный пример возрожденного к новой, духовной жизни человека.

Большую часть письма Павел посвящает тому, чтобы выразить свое восхищение этим новым человеком, ставшим членом церкви Божьей. Его особенно воодушевляет мысль о том, что Бог объединил в одну церковь отчужденные друг от друга группы людей: евреев и язычников. Пребывая в единстве там, где раньше можно было бы ожидать только враждебность, они имеют возможность проявить характерные черты нового Божьего сообщества и грядущего Царства.

Подчеркивая важность принадлежности к Божьей церкви, Павел подробно раскрывает четыре метафоры, описывающие, что такое церковь. Верующие составляют Тело Христово, являя свою преданность Христу и свое единство друг с другом. Они — это живой храм, построенный благодаря жертве Христа на Голгофе; в этом храме происходит поклонение Богу. Они — невеста Христова, которая ожидает грандиозной церемонии бракосочетания, когда Жених придет, чтобы назвать верующих Своими. В последней метафоре, которая отражает усилия Павла по возвращению эфесян в христианскую веру, они представлены воинством Христовым, которое во имя Его устанавливает мир, Божьей силой сражаясь с силами тьмы, ожидая возвращения Христа.

Послание к эфесянам обращено и к нам. Сегодня как никогда привлекательность мира незаметно притупляет наше осознание себя учениками Христа. В нем Павел возвышает Христа и подчеркивает важность следования за Ним, будучи вовлеченными в служение, деятельными членами Его церкви, ожидающими Его возвращения. В этом квартале нам предстоит с молитвой и благоговением услышать голос Бога, обращенный к нам в Послании к эфесянам, призывающий нас заново испытать волнение и трепет от следования за Иисусом в трудные времена.

Об авторе: Джон Маквэй — доктор философии, президент и профессор религии в Университете Уолла-Уолла, где он преподает с 2006 года.

Урок 1. Павел и эфесяне

Библейские стихи для исследования: Основные отрывки: Ефес.1:1-2,9-10; 3:13; 6:21–24.

Дополнительные отрывки: Деян.18:18–21; 19:13–20:1; 20:17–38.

Памятный стих: *«Открыв нам тайну Своей воли по Своему благоволению, которое Он прежде положил в Нем, в устройении полноты времен, дабы все небесное и земное соединить под главою Христом»* (Ефес.1:9-10).

Когда мы что-то пишем, нами движет какая-то цель, иногда очень весомая. Павел написал Послание к ефессянам также с определенной целью. Он знал, что они испытывают искушение пасть духом из-за его заключения и продолжающихся преследований (Ефес.3:13; 6:20). Апостол напоминает им о том, что произошло, когда они обратились к Богу, приняв Христа как своего Спасителя и став частью церкви — они стали Телом Христовым (Ефес.1:19–23; 4:1–16), строительными кирпичиками в храме (Ефес.2:19–22), невестой Христа (Ефес.5:21–33) и хорошо вооруженным войском (Ефес.6:10–20). Они играют очень важную роль в исполнении великого Божьего замысла — соединить все во Христе (Ефес.1:9-10). Павел пишет, чтобы пробудить верующих в Эфесе к осознанию полноты того, кем они являются, став последователями Христа.

Воскресенье. Павел, благовестник в Эфесе

Что делал Павел во время своего первого приезда в Эфес в конце второго миссионерского путешествия? См. Деян.18:18–21.

Эфес был одним из крупнейших городов Римской империи с населением около 250 000 человек. Он был столицей одной из богатейших провинций империи, Асии, которая охватывала большую часть того, что сегодня мы называем Малой Азией (центральная часть Турции). Во времена Павла провинция переживала период роста и процветания. Будучи портовым городом, Эфес также находился на перекрестке важных сухопутных путей. В то время как люди в городе поклонялись многим божествам, богиня Артемида, считавшаяся покровительницей города, была верховной богиней. Поклонение ей было в центре внимания гражданских церемоний, спортивных игр и ежегодных торжеств (римляне называли Артемиду Дианой; см. Деян.19:24,35).

Позже Павел возвращается в Эфес во время своего третьего миссионерского путешествия (Деян.19:1–12) и остается там на «три года» (Деян.20:31). Апостол посвящает много времени служению в Эфесе, намереваясь прочно основать там христианство.

Какое необычное событие привело к тому, что в Эфесе стали повсеместно почитать «Господа Иисуса»? См. Деян.19:13–20.

Лука рассказывает необычную историю о семи странствующих иудейских заклинателях духов, в то время находившихся в городе. В своих заклинаниях они стали употреблять имена Иисуса и Павла, но это обернулось для них плачевным опытом (Деян.19:13–16). Когда новость об этом происшествии распространилась по улицам города, «страх охватил всех, и к имени Господа Иисуса стали относиться с большим почтением» (Деян.19:17; ИПБ). Это событие оказало глубокое влияние на некоторых из тех, кто уже был верующим; они публично сожгли свои дорогие книги с магическими заклинаниями стоимостью «пятьдесят тысяч драхм» (Деян.19:19). Вместе с другими жителями города верующие узнали, что поклонение Иисусу не должно быть смешано с поклонением чему-либо или кому-либо еще.

Что для жителей города означало сожжение собственных книг, да еще на такую крупную сумму? Что это говорит нам о полной преданности Господу?

Понедельник. Мятеж в амфитеатре

Прочитайте Деян.19:23–20:1. Что явилось причиной волнения жителей Эфеса?

Сравните отношение жителей Эфеса с отношением людей к евангельской проповеди в наше время. Какие уроки можно извлечь из этой библейской истории?

Свидетельство Павла в Эфесе было настолько действенным, что повлияло на важный экономический двигатель города — религиозный туризм, который был сосредоточен вокруг храма Артемиды. Это

великолепное сооружение состояло из 127 колонн, каждая высотой 18 метров, из белоснежного паросского мрамора, безупречного и ценного камня для скульптур; 36 из этих колонн были покрыты золотом, из-за чего этот храм считали одним из семи чудес Древнего мира.

Обеспокоенный тем, что речи Павла против идолопоклонства истощают финансовый поток храма (Деян.19:27), серебряник Димитрий привел своих коллег-ремесленников в ярость. Быстро растущая и агрессивно настроенная толпа хлынула с рыночной площади в большой амфитеатр, вмещавший около 25000 человек. Там смута продолжалась, сопровождаясь двумя часами непрерывных выкриков: «Велика Артемида Ефесская!» (Деян.19:34). После того, как городской блюститель порядка разогнал толпу, Павел встречается с верующими и покидает город.

В конце своего третьего миссионерского путешествия Павел встречается с пресвитерами Эфесской церкви. Как бы вы кратко изложили опасения Павла? См. Деян.20:17–38.

Примерная хронология трудов Павла в Эфесе:

- 1) 52 год по Р. Х. — Павел первый раз ненадолго посещает Эфес (Деян.18:18–21);
- 2) 53–56 годы по Р. Х. — Павел служит в Эфесе три года (Деян.19:1–20:1); ближе к концу своего пребывания там он пишет Первое послание к коринфянам (1Кор.16:5–9);
- 3) 57 год по Р. Х. — находясь в Милите (г. Милет), Павел встречается с пресвитерами из Эфеса (Деян.20:17–38);
- 4) 62 год по Р. Х. — Павел пишет Послание к ефессянам, вероятно, находясь в заключении в Риме.

«Посему бодрствуйте, памятуя, что я три года день и ночь непрестанно со слезами учил каждого из вас», — сказал Павел (Деян.20:31). Как вы думаете, к чему бы сегодня Павел призывал нашу церковь и почему?

Вторник. Послание для чтения вслух

Павел написал Послание к ефессянам для чтения вслух в домашних церквах. За прошедшие с отъезда Павла годы христианское движение в Эфесе возросло и число домашних церквей умножилось. Для новых учеников было большим подкреплением услышать слова этого послания от Тихика, личного представителя апостола Павла. Как следует из самого послания, собравшаяся группа, вероятно, включала членов принимающей семьи — отца, мать, детей и рабов (Ефес.5:21–6:9). В то время домохозяйство (греч. ойкос) включало в себя и других людей, например клиентов (свободных людей, которые зависели от поддержки домовладельца). Таким образом, могли присутствовать как они, так и члены других домохозяйств.

Прочитав краткое изложение письма ниже, прочтите все послание целиком, желательно вслух (на это уйдет около 20 минут). На какие темы или фразы из послания вы обратили особое внимание?

Структура Послания к ефессянам выглядит следующим образом:

1. Начальное приветствие (Ефес.1:1-2).
2. Вступительное благословение (Ефес.1:3–14).
3. Молитва об обретении верующими мудрости, сосредоточенной на Христе (Ефес.1:15–23).
4. Некогда духовно мертвые, ныне оживотворенные со Христом (Ефес.2:1–10).
5. Сотворение Христом церкви из иудеев и язычников (Ефес.2:11–22).
6. Павел как проповедник Христа язычникам (Ефес.3:1–13).
7. Молитва Павла об опыте веры, связанном с любовью Христа (Ефес.3:14–21).

Призывы Павла:

8. Держаться за вдохновенное Духом единство церкви (Ефес.4:1–16).
9. Жить новой, созидающей единство жизнью (Ефес.4:17–32).
10. Ходить в любви, свете и мудрости (Ефес.5:1–20).
11. Вести хриstopодобную жизнь в христианском доме (Ефес.5:21–6:9).
12. Устоять вместе: церковь как воинство Божье (Ефес.6:10–20).

13. Заключительное приветствие (Ефес.6:21–24).

Какая ключевая тема проходит через все послание? О чем это говорит вам? Где в послании говорится о христианском доме?

Среда. Послание и его время

Как Павел начинает и заканчивает свое послание к верующим в Эфесе? Что мы узнаем о его самых сокровенных желаниях в отношении них? См. Ефес.1:1, 2; 6:21–24.

В начале послания Павел заявляет о себе как об авторе (Ефес.1:1). Ближе к середине письма Павел снова называет себя по имени, говоря о себе как об «узнике Христа Иисуса за вас, язычников» (Ефес.3:1), что является его личным размышлением о его апостольском служении (Ефес.3:1–13). Ближе к концу письма он снова ссылается на свое заключение (см. Ефес.6:20) и завершает письмо личными подробностями (Ефес.6:21–22). Хотя некоторые богословы отрицают, что послание было написано Павлом, важно отметить — что послание явно говорит о том, что Павел — его автор. Большинство христиан вполне справедливо признают авторство Павла.

Как Павел проявляет заботу о том, какое влияние окажет его заключение на верующих в Эфесе? См. Ефес.3:13.

Послание к ефесянам, по-видимому, написано в тот же период и при таких же обстоятельствах, что и другие послания Павла в узах: Послания к колоссянам (Кол.4:7–8) и Послание к Филимону. Кроме того, с момента его служения в Эфесе, вероятнее всего, прошло значительное время (Ефес.1:15; 3:1–2). Возможно, Павел написал Послание к ефесянам, находясь в римской тюрьме, около 62 года по Р. Х.

В Послании к ефесянам Павел проливает свет на несколько подробностей о положении своих слушателей, живших в Эфесе, и затрагивает широкий спектр тем. Павел рассматривает большой промежуток времени, начиная от Божьих решений, принятых «прежде создания мира» (Ефес.1:4), и широкими мазками рисует картину великих тем Божьего спасения, предлагаемого во Христе. При этом письмо использует возвышенный литературный стиль, изобилуя длинными предложениями, повторами и сложными метафорами. Таков стиль Павла и в других посланиях (например, Рим.8:31–39), но в Послании к ефесянам больше всего хвалы, молитв и литургического языка (Ефес.1:3–14; 1:15–23; 3:14–21), а также тщательно продуманные риторические отрывки (напр., Ефес.4:1–16; 5:21–33; 6:10–20).

Четверг. Послание, наполненное Христом

Как Павел сформулировал основную тему своего письма? См. Ефес.1:9–10.

Будучи в темнице, Павел излагает видение Божьего замысла, центром которого является Христос, а целью — полнота времени, а также раскрывает роль церкви в его осуществлении. Бог действовал во Христе, чтобы положить начало Своему замыслу, «дабы все небесное и земное соединить под главою Христом» (Ефес.1:10), и Он сделал это, создав церковь — единое сообщество, состоящее из новых людей, куда входят и иудеи, и язычники (Ефес.2:14). Верующие призваны действовать в согласии с Его замыслом, давая знать силам зла о том, что Бог достигает конечной цели (Ефес.3:10).

Как сказано в Ефес.1:9–10, единство, которое имеет в виду Бог, сосредоточено во Христе. Поэтому неудивительно, что в Послании к ефесянам так часто упоминается Христос, повсюду восхваляются действия Бога во Христе и звучит радость от того, что для верующих открыт доступ к духовным благословениям, предлагаемым им во Христе. Павел использует фразу «во Христе» и другие фразы, где упоминается Христос, более тридцати раз и в каждой превозносит Иисуса. Читая послание, отмечайте эти фразы, где Павел сосредотачивает внимание слушателей на Иисусе.

Павел стремится возродить посвященность эфесян Христу, напоминая им, что они — часть церкви, которая находится в центре Божьего замысла по объединению всего во Христе. Когда Павел использует слово «церковь» (греч. экклесия), он имеет в виду «вселенскую» церковь или церковь в целом (а не поместную общину).

- Для этого он говорит о церкви, используя яркие метафоры, четыре из которых он подробно раскрывает:
- 1) церковь как тело (Ефес.1:22, 23; 2:16; 3:6; 4:1–16,25; 5:23,29-30).
 - 2) церковь как здание/храм (Ефес.2:19–22).
 - 3) церковь как невеста (Ефес.5:22–27).
 - 4) церковь как войско (Ефес.6:10–20).

Каждый из этих образов по-своему раскрывает, в чем заключаются Божья цель и замысел для Его церкви.

Церковь адвентистов седьмого дня — это межнациональное, многоязычное, многорасовое, межкультурное, Богом созданное сообщество (см. Откр.14:6-7), участвующее в исполнении Его замысла — объединить все в Иисусе (см. Ефес.1:9-10). Как мы можем трудиться в согласии с великим Божиим замыслом?

Пятница. Для дальнейшего исследования

История о том, как изгонявшие духов злоупотребляли именами Иисуса и Павла (Деян.19:13–20; см. материал за воскресенье), помогает объяснить, почему Павел так много говорит о силе в Послании к ефесянам. Некоторые новообращенные, заново убедившись в верховной власти Иисуса, бросают в огонь свои дорогостоящие книги по магии. Сегодня, благодаря обнаружению около 250 папирусов, посвященных магии, а также благодаря другим находкам, мы имеем детальное представление о ритуалах, заклинаниях, формулах, проклятиях и т. д., подобных тем, которые, вероятно, были представлены в тех книгах о магии. В этих книгах содержались советы о том, как проводить такие ритуалы, чтобы убедить богов, богинь и духовные силы сделать все, о чем их попросят.

Лука говорит нам, что эти тома стоили 50000 серебряных монет, что эквивалентно плате за 50000 дней работы. (В сегодняшних условиях, при заработной плате квалифицированного рабочего 3000 рублей в день, это составило бы 150 млн рублей!*) Эта деталь показывает важность этих книг в их повседневной жизни, какое место они занимали в ней. «Потребовалось суверенное вмешательство Бога, чтобы они вполне убедились в том, что им следует полностью раскаяться в том, что они продолжали использовать амулеты, талисманы, заклинания и традиционные средства обретения духовной силы» (Clinton Arnold, Ephesians, p. 34).

* По данным Росстата средняя зарплата в России сегодня, 02.01.2023, составляет 56208 руб. Цифры различаются по регионам и профессиям.

Так становится понятным, что Послание к ефесянам было написано для верующих, которые нуждались в наставлениях о том, «как справиться с продолжающимся влиянием и нападками зловещих вселенских „сил“» (Там же. с. 165). Именно поэтому Павел указывает на Христа как на Того, Кто был превознесен над всякой властью (Ефес.1:20–23), и подчеркивает превосходство силы, которую Бог предоставляет верующим (Ефес.2:15–19; 3:14–21; 6:10–20).

Вопросы для обсуждения

1. Какие силы или власти особенно действуют в нашем мире и вашей жизни сегодня? Как проявляют себя эти силы, искушая верующих почитать и уважать их, а не проявлять верность только одному превознесенному Христу?
2. Говоря в контексте Божьего замысла во время «полноты времени» объединить все во Христе, Павел выражает надежду на будущее. Просмотрите, как он использует слово «надежда» в Ефес.1:18; 2:12; Ефес.4:4. Почему он верит в то, что есть надежда на будущее?
3. Как Павел указывает на великую будущую надежду на возвращение Христа? См. Ефес.1:13-14,21; 2:7; 4:30; 5:5. Что эта надежда означает для нас сегодня?

Комментарий к уроку 1.

Основные стихи: Ефес.1:9-10.

Дополнительные стихи: Деян.18:18–21; 19:13–20:1; 20:17–38; Ефес.1:1-2; 6:21–24; 3:13; 1:9-10.

Часть I: Обзор

В первом уроке этого квартала мы рассмотрели исторический фон Послания к ефесянам и несколько основных его тем.

Во-первых, мы узнали о цели Павла при написании послания, а именно — помочь ефесянам вспомнить, кто они и какова их роль в Царстве Божьем и Его замысле. Во-вторых, мы лучше узнали самих ефесян. Мы словно совершили виртуальное путешествие в Эфес: прогулялись по его улицам, услышали, о чем говорят жители города, и узнали об их интересе к магии и потустороннему миру. Мы увидели сотни кораблей, стоящих на якоре в порту, посетили впечатляющий храм Артемиды, наблюдая за людьми всех классов и возрастов, спешащих присоединиться к мятежу в амфитeatре. В-третьих, мы рассмотрели структуру послания, получив общее представление о мыслях апостола и основных затронутых им темах. В-четвертых, мы обнаружили, что всеобъемлющая тема Павла в этом послании состоит из трех частей: Иисус Христос, Его любовь к Своей церкви и Его работа через церковь для спасения человечества.

Исследуя тему данного урока, будем держать в памяти, что в пособии мы рассматриваем Послание к ефесянам в контексте следования за Иисусом в трудные времена. Хотя Послание к ефесянам — наиболее систематическое учение Павла о церкви, это не теоретическое изложение богословской мысли. Послание описывает церковь, которая находится в живых отношениях со своим любящим Создателем и Спасителем, Господом Иисусом Христом. Благодаря этим отношениям христианин, живущий в светском обществе, духовно возрастает и выполняет великую миссию церкви.

Темы урока:

1. Знакомство с автором Послания к ефесянам.
2. Знакомство с ефесянами — получателями послания.
3. Знакомство с главной темой вести Павла, обращенной к эфесской церкви.

Часть II: Комментарий

Книга Деяния апостолов об Эфесе и ефесянах

Послание к ефесянам легче понять, если рассмотреть его вместе с книгой Деяния апостолов, которая проливает свет на то, как зарождалась эфесская церковь:

1. Наряду с Акилой и Прискиллой (Деян.18:18) Павел, по-видимому, был первым, кто недолгое время проповедовал Евангелие Иисуса Христа в Эфесе, где он также обратился к иудеям (Деян.18:19). В отличие от иудеев из Коринфа, которые отвергли Павла и преследовали его (Деян.18:6,12-13), иудеи в Эфесе изначально были более открытыми для Евангелия (Деян.18:20). Только позже некоторые из них выказали сопротивление и отвергли весть Павла (Деян.19:8-9). Однако эти иудеи не обращались к властям с просьбой изгнать апостола из города.

2. После первого отъезда Павла из Эфеса Прискилла и Акила продолжили в нем евангельскую работу. Позже к ним присоединился Аполлос Александрийский (Деян.18:24–26). В результате их трудов образовалась новая община христиан (Деян.19:1).

3. Аполлос, Прискилла и Акила, казалось, были хорошо знакомы с христианским учением. Однако ефесяне получали наставления в течение незначительного периода времени, после чего Аполлос отправился в Коринф. Возможно, по этой причине ученики в Эфесе имели ограниченное представление о Евангелии и о том, что такое христианство. Они даже не знали о Святом Духе (Деян.19:2-3). По этой причине, когда Павел вернулся в Эфес, он решил провести там больше времени и положить для церкви, как в городе, так и во всем регионе Малая Азия столь необходимый прочный богословский фундамент (Деян.19:10).

4. Важно отметить, что Павел, желая проверить истинность и качество христианства, просто спросил членов церкви, получили ли они Святого Духа (Деян.19:2) и правильно ли они поняли, Кем был Иисус, Кто такой Бог и как люди спасаются через крещение в Иисуса Христа (Деян.19:2–5). По этой причине, когда спустя некоторое время Павел писал к ефесянам, он вернулся к этим важнейшим темам и настаивал на их важности (напр., Ефес.4). Эти темы были определяющими для понимания христианами самих себя и своей жизни, как на уровне отдельного человека, так и групп (семьи и церкви). Христианская церковь не может существовать без Иисуса Христа, Святого Духа и Отца.

5. Когда Святой Дух сошел на учеников в Эфесе, они стали церковью Иисуса Христа, руководствуясь Святым Духом в своей миссии. Святой Дух немедленно наделил их всем необходимым для служения и миссии, даровав им дар языков и другие духовные дары. По этой причине, когда Павел писал Послание к ефесянам, он настаивал на важности духовных даров для жизни и миссии церкви.

Сожжение книг

Современные интеллектуалы, такие как Ребекка Кнут, бывший председатель программы библиотечного дела и информатики Гавайского университета, в своей книге «Сожжение книг и уничтожение библиотек: экстремистское насилие и культурное разрушение» (Leveling Libraries: Extremist Violence and Cultural Destruction) приходят к выводу, что сожжение книг представляет собой разрушение культурного наследия человечества. В книге «Сожжение книг: история уничтожения письменных знаний от античности до наших дней» Ричард Овенден, директор библиотеки Бодле Оксфордского университета, утверждает, что человечество должно отказаться от сожжения книг и сохранять человеческие знания и культуру. Сожжение преимущественно еврейских книг нацистами в 1933 году или уничтожение книг западного капитализма хунвэйбинами (кит. красногвардейцы) Мао Цзэдуна в 1966 году используются в качестве классических примеров сожжения книг с политической целью — контролировать доступ населения к информации и навязывать новую культуру, идеологию, историческую интерпретацию и мировоззрение. История повстанцев таурегов, которые сожгли десятки тысяч древних арабских и греческих рукописей в Томбукуту в 2013 году, используется в качестве примера экстремистского сожжения религиозных книг. В то время несколько христианских пасторов из различных конфессий были осуждены как нетерпимые фанатики за то, что они проводили собрания, на которых призывали сжигать колдовские книги.

Как мы можем интерпретировать сожжение книг, описанное в Деян.19:19? Следует отметить несколько моментов:

1. Это сожжение книг было добровольным актом тех, кто перешел в христианство из язычества и отказался далее заниматься магией. Они не уничтожали библиотеки и имущество других людей, но они сожгли свои собственные книги о колдовстве, которыми пользовались в своей практике. Этим добровольным актом они открыто провозгласили, что, как только они получили призыв Иисуса Христа присоединиться к Его Царству, они отреклись от своего греховного прошлого. Они не хотели больше иметь ничего общего с сатаной и бесовскими силами.

Двести пятьдесят лет спустя император Диоклетиан приказал всем христианам принести для сожжения свои священные книги, иначе их постигнет та же участь. Некоторые христиане подчинились и передали римским властям Священные Писания; этих христиан называли традителями, или «те, кто п(е)редал» (свои книги). Другие христиане, однако, предпочли сами быть сожженными, чем предать или отречься от Слова Божьего. Таким образом, в то время как сожжение книг в Деян.19 было добровольным и радостным провозглашением освобождения из сетей греха и сатаны, сожжение книг Диоклетианом было жестоким и деспотичным политическим и идеологическим преследованием христианства с целью уничтожения народа Божьего и навязывания языческой религии.

2. Бог призывает Свой народ категорически отказаться от любых элементов идолопоклонства и колдовства в своем доме (Быт.35:2–4).

3. Хотя Израиль вторгнулся на языческие территории и уничтожал идолов и всё, связанное с идолопоклонством, это не было его главной целью. Миссия народа Божьего состояла в том, чтобы, во-первых, провозгласить, что идолопоклонство разрушительно и ведет к смерти (Пс.134:15–18; Ис.44:9–20; 45:20; Иер.2:11–13; 16:19-20; Иоан.2:8; Гал.5:19–21; Откр.9:20-21), и, во-вторых, быть свободными от идолопоклонства и колдовства, являя пример народа, свободного от власти сатаны и смерти.

4. Это не означает, что Бог против создания произведений искусства или написания книг. Напротив, Богу нравится творчество людей, выраженное в книгах и других произведениях искусства. Но они должны содержать опыт человека, освобожденного от греха и власти сатаны. В противном случае мы снова попадаем под власть сатаны.

Часть III: Практическое применение

1. Спасение, миссия и обучение. Книга Деяний связывает происхождение церкви в Эфесе с обучением, которое обозначается словами «рассуждение» и «убеждение». Сначала Павел рассуждал с иудеями, говорил с ними и убеждал их в синагогах, которые были не только местом поклонения, но и общественным образовательным институтом (Деян.18:19; 19:8). Позже Павел перешел в местную школу, училище Тиранна, и продолжал «рассуждать», или «проповедовать», как иудеям, так и эллинам путь спасения (Деян.19:9-10). Кстати, более поздние рукописи содержат пояснение, что учение длилось с 11 часов утра до 4 часов пополудни. Предложите своим слушателям подумать о том, как они могли бы внести свой вклад в то, чтобы церковь могла стать общественной школой Евангелия. Как они могут превратить свою поместную церковь в общественную площадку, где они могут беседовать с людьми о Евангелии?

2. Послание к ефесянам показывает удивительную согласованность между разумом, эмоциями, чувствами, богословскими размышлениями и практической жизнью. Пусть слушатели предложат, что можно сделать необходимого для людей в вашем городе силами церкви.

Урок 2. Великий Божий замысел, сосредоточенный на Христе

Библейские стихи для исследования: Основные отрывки: Ефес.1:3–14; 2:6; 3:10.

Дополнительные отрывки: Кол.1:13-14; Втор.9:29.

Памятный стих: *«Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, благословивший нас во Христе всяким духовным благословением в небесах»* (Ефес.1:3).

Павел начинает Послание к ефесянам с величественной благодарности, восхваляя Бога за излитие Им благословения, столь же необходимые для жизни верующих, как, например, скафандр для космонавта. Павел утверждает, что Бог трудился над этими важнейшими благословениями «прежде создания мира» (Ефес.1:4), и восхваляет Бога за то, что Он трудился на протяжении веков ради верующих.

Вступление Павла делает Послание к ефесянам особенно ценным, давая нам пример того, как поклоняться Богу и восхвалять Его за множество дарованных Им благословений.

Воскресенье. Избранные и принятые во Христе

Благодарственная часть письма обычно включает описание полученного дара или даров. Павел включает длинный список даров в Ефес.1:3–14, когда благодарит Бога за благословения Евангелия.

Павел восхваляет Бога за то, что Он «благословил нас во Христе всяким духовным благословением» (Ефес.1:3). То, что благословения духовны (греч. пнеуматикός), предполагает, что они приходят через Духа (пнэума), указывая на завершение Павлова благословения, где прославляется действие Святого Духа в жизни верующих (Ефес.1:13-14).

В Ефес.1:3–6 содержатся вдохновляющие слова о том, как Бог видит нас во Христе. Перед сотворением мира Бог избрал нас во Христе и определил, что мы должны стоять «святыми и непорочными» в Его присутствии (Ефес.1:4; сравните Ефес.5:27), будучи драгоценными сыновьями и дочерьми благодаря как сотворению, так и искуплению во Христе (см. Ефес.1:5). Еще до того, как начало светить солнце, Его планом было то, что мы будем «приняты в Возлюбленном» (Ефес.1:6, англ. пер.). Другими словами, Божье намерение в отношении нас — чтобы мы спаслись. Мы теряем спасение только из-за нашего собственного греховного выбора.

Какую идею передают фразы «в небесах» и «на небесах»? См. Ефес.1:3,20; 2:6; 3:10,15; 4:10; 6:9,12.

В Послании к ефесянам фразы «в небесах» и «на небесах» указывают на небеса как место обитания Бога (Ефес.1:3; 6:9), на местонахождение духовных сил (Ефес.1:10,20-21; 3:10, 15; 6:12) и место вознесения Христа справа от Отца (Ефес.1:20). Верующие в настоящем имеют доступ к этим «небесам» как к месту, где через Христа им предлагаются духовные благословения (Ефес.1:3; 2:6). Хотя «небеса» стали местом благословения для верующих, они по-прежнему являются местом противостояния со злыми силами, которые оспаривают господство Христа (Ефес.3:10; 6:12).

Поразмышляйте над Ефес.1:4, где говорится, что мы избраны в Нем, во Христе, «прежде создания мира». Что это значит? Как в этом проявляются Божья любовь к нам и Его желание нас спасти?

Понедельник. Драгоценное искупление

Грех был когда-то господствующей темной силой в жизни слушателей Павла. Апостол описывает их до обращения ко Христу как ходячих мертвецов — «мертвых по преступлениям и грехам» (Ефес.2:1), но все же живущих, «ходящих» по воле сатаны (Ефес.2:1–3). Порабощенные грехом и сатаной, они не имели возможности освободиться. Они нуждались в спасении. Бог совершил его во Христе, и Павел празднует два новых благословения Божьей благодати в жизни верующих: искупление и прощение.

Прочитайте Ефес.1:7-8. Искупление — это идея, которая часто используется в Новом Завете. Как вы понимаете лично для себя, что Иисус искупил (более букв.: выкупил) нас?

Какова цена этого выкупа?

Чем я могу ответить Иисусу на то, что Он выкупил меня из рабства греха и смерти?

Греческое слово, переведенное как «искупление» в Ефес.1:7, — *απολύτρωσις*, первоначально использовалось для обозначения выкупа раба или оплаты за освобождение пленника. Можно представить себе голос работорговца, выставляющего на аукцион свой товар, и гроыханье кандалов раба. Когда в Новом Завете говорится об искуплении, то подчеркивается высокая цена за освобождение рабов.

Наша свобода стоит очень дорого: «в Котором [Иисусе] мы искупление обрели через кровь Его» (Ефес.1:7; ИПБ). Идея искупления также прославляет милостивую щедрость Бога, заплатившего за нашу свободу. Бог возвращает нам нашу свободу и достоинство. Мы больше не порабощены!

«Быть искупленным — это значит, что к тебе относятся как к личности, а не как к предмету. Это значит стать гражданином небес, а не рабом земли» (Alister McGra, *What Was God Doing on e Cross?*, p. 7).

Обратите внимание, что идея о том, что Бог платит выкуп сатане, средневековая, а не библейская. Бог ничего не должен сатане и ничем ему не платит.

Благодаря Голгофе мы обретаем «прощение грехов» (Ефес.1:7). На кресте Христос взял на Себя наши грехи, как прошлого, так и будущего, «перечеркнул список наших долгов и прегрешений со всеми предписаниями на наш счет» (Кол.2:14; ИПБ). Совершая эту работу искупления и прощения через Христа, Бог действует как наш щедрый Отец, изливая на нас «богатство благодати Его» (Ефес.1:7, 8).

А если вы чувствуете себя недостойными искупления? (При этом вы действительно недостойны — в этом и есть весь смысл креста.)

Вторник. В центре которого — Христос

Обсудите Божий замысел спасения, который Он думает осуществить при достижении «полноты времен». См. Ефес.1:9-10.

Цель замысла спасения:

Время возникновения замысла спасения:

В чем состояла «тайна Его воли», которую не знали все поколения, жившие до Христа?

Каковы географический и временной пределы замысла спасения?

Павел использует три выражения для обозначения спасительного замысла: 1) «тайна Его воли», 2) «Его благоволение» (т.е. намерение, цель) и 3) «времена», в которые Он осуществит Свое намерение. Каков окончательный Божий замысел? Объединить все в Иисусе.

Термин, который Павел использует для описания Божьего замысла (греч. *ἀνακεφαλαιώσασται*), означает «возглавить» Христом или «подвести итог» всему во Христе. В практике бухгалтерского учета в прежние времена вы бы сложили цифры столбиком, но поместили итоговую сумму вверху. Иисус возглавляет

окончательный, эсхатологический замысел Бога. Этот замысел был придуман «прежде создания мира» (Ефес.1:4). Он настолько широк, что охватывает все время («полноту времен») и пространство («все небесное и земное»). Павел провозглашает единство во Христе великой Божественной целью для Вселенной.

Описывая Божественный спасительный замысел, Павел обозначает тему, к которой он будет обращаться вновь и вновь на протяжении всего послания. Бог начинает воплощение Своего замысла объединения всего сущего, уходящего корнями в смерть, воскресение, вознесение и возвеличивание Иисуса (Ефес.1:15–2:10), основывая церковь и объединяя в ней разрозненные частички человечества: иудеев и язычников (Ефес.2:11–3:13).

Таким образом церковь показывает силам зла, что Божий замысел осуществляется, а их правлению скоро придет конец (Ефес.3:10). Как сказано в другом месте Библии: «К вам сошел диавол в сильной ярости, зная, что немного ему остается времени» (Откр.12:12).

Вторая половина послания начинается страстным призывом к единству (Ефес.4:1–16) и продолжается пространством увещанием — хранить единство с единоверцами, избегая поведения, которое его разрушает (Ефес.4:17–6:9). Павел завершает послание вдохновляющей метафорой, сравнивая церковь с войском, принимающим деятельное участие в борьбе за мир во имя Христа (Ефес.6:10–20).

Как вы можете признать и выразить благодарность Богу за то, что искупление, дарованное лично вам во Христе Иисусе, — это часть грандиозного Божественного спасительного замысла?

Среда. Жить, превознося Его славу

«В Нем мы и сделали наследниками, быв предназначены к тому по определению Совершающего все по изволению воли Своей, дабы послужить к похвале славы Его нам, которые ранее уповали на Христа» (Ефес.1:11-12).

В чем, согласно приведенным выше стихам, состоит великое предназначение каждого христианина?

Верующие в Эфесе, похоже, утратили представление о своей принадлежности ко Христу и пребывали в унынии (Ефес.3:13). В соответствии с тем, что Павел уже сказал ранее (Ефес.1:3–5), он снова желает укрепить их в понимании того, что значит быть христианином. Верующие не являются жертвами случайных, произвольных решений неких божеств или духовных сил. Они — дети Божьи (Ефес.1:5), имеющие доступ к безграничным благословениям во Христе. В их жизни осуществляется Божья цель и воля (Ефес.1:11) в соответствии с Его грандиозным замыслом — объединить все во Христе (см. Ефес.1:10). Они могут быть непоколебимо уверены в своем положении перед Богом и в действительности даруемых Им благословений. Их жизнь должна провозглашать весть из Ефес.1:3–14: «Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа!»

Как в практической жизни мы можем исполнить Божье предназначение: «послужить к похвале славы Его»? Приведите несколько конкретных, практических примеров того, что христианин должен делать и чего он делать не должен, чтобы «послужить к похвале славы Его».

Что делать:

- 1.
- 2.
- 3.
- 4.

Чего не делать:

- 1.
- 2.
- 3.

4. Обсудите понятие «наследие» в Ефес.1:11,14,18. Как вы думаете, почему это понятие важно для Павла и для нас?

Получали ли вы когда-нибудь наследство после чьей-либо смерти? Возможно, родственник оставил вам ценное имущество или значительную сумму денег. По мнению Павла, благодаря смерти Иисуса христиане получили наследие от Бога (Ефес.1:14) и стали «наследием» Богу (Ефес.1:18).

В Ветхом Завете Божий народ иногда рассматривается как Его «наследие», или наследство (Втор. 9:29; 32:9; Зах.2:12). Этот же смысл передан в словах Ефес.1:11,18. Павел желает, чтобы верующие осознали свою ценность для Бога. Они не только обладают наследием от Бога (Ефес.1:14; 3:6; ср. Ефес.5:5), но они сами Божье наследие.

В чем разница между тем, чтобы получить что-то от своего труда, и тем, что получено как наследство? Как идея наследования помогает нам понять, что нам было дано в Иисусе?

Четверг. Святой Дух: печать и залог

В Ефес.1:13-14 Павел вкратце рассказывает историю обращения своих читателей. Каковы этапы этой истории?

- _____ Слово истины
- _____ в Него
- _____ Святым Духом
- Который есть залог наследия, для _____

Исследуя важность Святого Духа в жизни верующих, Павел использует две метафоры Духа: «печать» и «залог». Сначала он изображает Святого Духа как «печать», говоря о запечатлевающем присутствии Духа, которое происходит с момента обращения. В древние времена печати использовались для разных целей: для удостоверения подлинности копий законов и соглашений, для подтверждения качества или количества содержимого (напр., Иез.28:12) или для подтверждения сделок (напр., Иер.32:10–14,44), контрактов, писем (напр., 3Цар.21:8), завещаний и документов об усыновлении. Поставленная на предмете печать заявляла как о праве собственности, так и о защите этих прав. Присутствие Святого Духа в их жизни знаменует принадлежность верующих Богу и указывает на Божье обетование защитить их (сравните Ефес.4:30). Они были «запечатлены обетованным Святым Духом» (Ефес.1:13).

«Павел ясно заявляет, что в тот момент, когда человек вручает свою жизнь Иисусу и верит в Него, Святой Дух запечатывает (греч. сфраγίδω) этого верующего во Христа на День искупления. Чудесная освобождающая и обнадеживающая истина! Дух Божий отмечает последователей Христа печатью спасения сразу после того, как они впервые уверовали» (Jiří Moskala, “Misinterpreted End-Time Issues: Five Mys in Adventism,” Journal of e Adventist eological Society 28, no. 1 (2017), p. 95).

Вторая метафора, которую использует Павел для обозначения Святого Духа, — «залог». Святой Дух — это гарантия нашего наследия, которая дается до того момента, когда наследие будет дано в полном объеме (ср. 2Кор.1:22; 2Кор.5:5).

Слово, переведенное как «залог» (αρρόβον), означает «первый платеж», «депозит» или «первоначальный взнос», который необходимо внести плательщику.

Обратите внимание, что верующие не платят этот первоначальный взнос, а получают его от Бога. Драгоценное присутствие Святого Духа в жизни верующих — первая часть полного наследия спасения и искупления, которое придет с возвращением Христа. Наше дело — принять с благодарным и покорным сердцем то, что нам предложено в Иисусе.

Пятница. Для дальнейшего исследования

Учит ли Ефес.1:3–14, что Бог предопределяет одних к вечной жизни, а других — к вечной смерти? К сожалению, многие люди верят в это. Но так ли это на самом деле?

1) В этом отрывке роль Христа является определяющей, поскольку Божественный выбор усыновить нас происходит «через Иисуса Христа» (Ефес.1:5) или «в Нем» (Ефес.1:4,11). Это говорит о том, что Божье избрание и предопределение осуществляется по отношению ко всем, кто выбирает веру во Христа, — не происходит выбора в отношении каждого конкретного человека, будет он спасен или погибнет, еще до рождения. Божье решение — это продуманный, предопределенный Божественный ответ тем, кто проявляет веру во Христа.

2) В Ефес.1:3–14 ярко описана Божья работа спасения. Бог есть Отец, а мы — Его усыновленные дети (Ефес.1:3–5), которые в изобилии получают Его благословения (Ефес.1:8). Мы должны понимать язык Божьего выбора и предопределения в свете этого богатого языка взаимоотношений. Бог — не далекий, бесчувственный судья, издающий указы на расстоянии, но заботливый Отец всех Своих детей (Ефес.3:15).

3) В Ефес.1:3–14 также говорится о том, что Бог уважает человеческий выбор (особенно в Ефес.1:13, где упоминаются такие слова, как «услышать» и «уверовать»), в других местах послания (Ефес.2:8; 3:17; 4:1–6:20 — все они подчеркивают или предполагают осуществление выбора и отклик веры), а также в других отрывках Нового Завета (напр., 1Тим.2:4; Деян.17:22–31). Здесь также будет уместно упомянуть слова Эллен Уайт: «Послав миру бесподобный дар в лице Своего Сына, Бог окружил всю землю атмосферой благодати, такой же реальной, как воздушная атмосфера. Все, кто стремится пребывать в этой животворной атмосфере, будут жить и возрастать до полного возраста во Христе Иисусе» (Путь ко Христу. с. 68).

Вопросы для обсуждения

1. Какие доказательства в поддержку идеи о том, что Бог не избирает одних к спасению, а других к гибели вы бы добавили к приведенным выше?
2. Чей выбор в конечном счете определяет, будет ли человек спасен в Иисусе или нет?
3. «В Котором мы имеем искупление Кровию Его, прощение грехов, по богатству благодати Его» (Ефес.1:7). Как этот стих раскрывает реальность спасения только верой, а не делами закона?

Комментарий к уроку 2

Основной стих: Ефес.1:3.

Дополнительные стихи: Ефес.1:3–14; 2:6; 3:10; Кол.1:13–14; 1Петр.1:18–19; Втор.9:29.

Часть I: Обзор

Урок на этой неделе посвящен тому, как Павел учит эфесян (и нас) замечать благословения. Не те благословения, которые мы считаем важными, а настоящие благословения, в которых люди так отчаянно нуждаются. Бог, подчеркивает Павел, дает нам эти благословения во Христе. В Нем мы были избраны и приняты Богом. Мы принадлежим Ему, а Он — нам. Бог дорожит нами и рассматривает нас как Свое наследие, а мы дорожим Им и считаем Его нашим наследием. Во Христе мы были прощены и искуплены. Во Христе мы постигаем величайший Божий замысел спасения. Во Христе у человечества есть единственный шанс на единство и согласие. Во Христе мы живем, полные радости и хвалы. Благодаря Христу мы получаем Божью печать и предвкушаем вечное спасение. Благодаря Христу мы можем получить присутствие Святого Духа и Его дары. Божьи дары духовны прежде всего в том смысле, что их нам дает Святой Дух. Именно Дух приносит нам эти дары из самых глубин небес. Все эти богатства — Божьи дары всем нам, потому что мы не можем их заслужить. Именно Бог дает нам эти дары, и это исходит от сердца, полного любви к нам. Всех, кто принимает эти дары, Бог решил запечатлеть (поставить печать), и Он позволил им заранее вкушать вечные благословения Его Царства.

Темы урока:

1. Во Христе Бог щедро одарил нас многими дарами: избранием, усыновлением, искуплением, прощением, радостью спасения, единством и согласием человечества и постоянным присутствием Святого Духа в качестве залога того, что еще предстоит получить, когда Христос вернется.
2. Наш отклик на Божьи дары — это жизнь, исполненная хвалы и прославления во Христе и в Его адрес.
3. В Святом Духе мы предвкушаем нашу будущую вечную жизнь.

Часть II: Комментарий

Христос Иисус — наш Господь

Важно отметить то, что Павел пишет о Спасителе. Павел редко называет Его просто Иисусом (Ефес.4:21). Скорее, для него Спаситель — это «Господь Иисус» (Ефес.1:15; ИПБ), «Господь Иисус Христос» (Ефес.1:2-3, 17; 5:20; 6:23-24), «Христос Иисус, Господь наш» (Ефес.3:11), «Иисус Христос» (Ефес.1:5), «Христос Иисус» (Ефес.1:1; 2:6-7,10,13,20; 3:(1)*, 6,21), просто «Христос» (Ефес.1:3,10,12,20; 2:5,12-13 (дважды); 3:4,8,17,19; 4:7,12-13,15,20,32; 5:2,5,14,21,23-25,29,32; 6:5-6), или просто «Господь» (Ефес.2:21; 4:1,5,17; 5:8,10 (в греч., Син. пер.: Бог), 17 (в греч., Син. пер.: Божий),19,22; 6:(1),4,7-10,21)!

* В скобках тексты ранних рукописей, а также двойное употребление в одном стихе и разночтения между греческим текстом и Синодальным переводом.

Очевидно, что одна из причин частого упоминания Спасителя — это благоговение, которое должен испытывать христианин к Иисусу Христу. Но в этих ссылках есть нечто большее, чем простое уважение к Учителю. Называя Иисуса «Господом», Павел превозносит Его как воскресшего Господа Иисуса Христа, Спасителя, в котором мы обретаем право на наше собственное воскресение. Воскресение Иисуса Христа и наше собственное воскресение имеют ключевое значение для богословия и жизни Павла, потому что они лежат в самом сердце Божьего замысла спасения (напр., Ефес.2:1–6). Тема воскресения формирует и взгляд Павла на жизнь и спасение. Это должно быть важно и для нас тоже.

Доксологическое богословие

Павел написал Ефес.1:3–14 в стиле доксологического (хвалебного) богословия. Исследователи отмечают, что богословие такого рода должно начинаться с доксологии (восхваления) и им же заканчиваться — в действительности, оно все должно быть восхвалением. Будучи одним из первых доксологических богословий, оно у Павла не является холодным, рационалистическим и систематическим. Павел также пишет в таком доксологическом ключе не просто из-за обычного эпистолярного (присущего письмам) стиля того времени. Он увековечивает на письме прекрасное христианское богословие. Он пишет о том, кто есть Бог, что Он сделал для нас, о Его любви, о воплощении Христа Иисуса, Его смерти и воскресении. Он возвещает радость, мир, надежду и глубокое преображение человечества во Христе. Павел описывает самые великолепные и основополагающие чудеса этой жизни и жизни грядущей. По этой причине, записывая все это для своих братьев и сестер в Эфесе, Павел не может удержаться от того, чтобы не поклониться и не прославить великого Бога, Которого он описывает.

Для Павла Бог — не просто концепция, а Отец, Создатель и Спаситель. Он полон любви, могущества, справедливости и благодати. Он всегда готов защитить нас и спасти. Он всегда готов вручить нам дары и благословения, чтобы мы могли в полной мере наслаждаться жизнью в Его Царстве как в настоящем, так и в будущем. Как мог Павел писать о таком Боге и о Его чудесном спасении, не прославляя Его?

Благословения небес

Павел говорит о Боге как о Боге, дарующем благословения. Но это не только материальные или земные благословения, не имеющие отношения к духовным или вечным реалиям. Божьи благословения — это благословения Его Царства. Указывая на эту идею, Павел расширяет пространство, где совершается спасение. Спасение — это не временное решение незначительной, в масштабе Вселенной человеческой проблемы, хотя оно включает в себя и этот аспект. Спасение происходит не просто в каком-то уголке Вселенной (хотя в каком-то смысле так оно и есть, потому что Иисус умер на земле). Для Павла спасение — это процесс, который происходит во вселенском масштабе. Павел возносит нас на эпуруниос (головокружительные высоты или в небесные дворы, Ефес.1:3,20; 2:6; 3:10; 6:12).

Греческое слово *эпураниос* имеет несколько значений. Оно означает «духовный» или «благочестивый», в противоположность «земному» или «греховному» (Иоан.3:12; Евр.3:1). В то же время оно относится к пространственным измерениям (1Кор.15:40-41). Павел сочетает оба значения этого слова (1Кор.15:48-49). Например, в Ефес.1:3 это слово, по-видимому, относится к духовной реальности: то есть Бог благословляет нас благословениями во Христе. Однако в той же главе Павел описывает небеса как некое пространство, отличное от земли (Ефес.1:10, тут слово «небесное»). В Ефес.1:20 Павел связывает *эпураниос* с вознесением Христа к престолу Божьему. Таким образом, небесное у Павла — это не какие-то эфирные сферы неоплатонизма, описания нематериального Божественного мира, в который якобы отправляется наш бестелесный дух после смерти.

С учетом более широкого библейского контекста, понятие «небесное» является очень богатой библейской концепцией. С одной стороны, «небеса» относятся ко всей Вселенной, которую создал Бог (Быт.1:1; Пс.8:4; 18:2; 2Пар.6:18), со всей ее великолепной красотой. С другой стороны, Библия описывает другое значение слова «небеса», более близкое к значению Павла в Послании к ефесянам, в котором апостол связывает небеса с Творением и спасением. Когда Бог сотворил Вселенную, Он не остался вне Вселенной (Библия не поддерживает деизма). Скорее, Бог решил войти во Вселенную как ее Создатель, Жизнедатель и Царь (Пс.10:4) и установить особые, личные отношения с существами, которых Он создал по Своему образу и подобию (Быт.1:26–28). Эти отношения достигаются различными способами. Единый в Своей вездесущности Бог был и остается присутствующим во всей Вселенной (Пс.138:7-8). Эта идея означает, что мы можем молиться Богу везде, в любой ситуации, и Он слышит нас здесь и сейчас.

Однако Библия описывает и другой способ встречи Бога с живущими во Вселенной и установления с ними отношений. Многие библейские авторы подчеркивают, что Бог царствует или обитает в некоем месте на небесах, где Он установил Свой престол милости и справедливости (Пс.102:19-20). В этом месте Бог являет Свое постоянное видимое присутствие и осуществляет управление Вселенной. Именно в этом месте на небесах и из него Бог благословляет Вселенную, с любовью осуществляя провидение и руководство. Именно у Своего престола Он встречался со всеми Своими разумными существами (Иов.1:6); именно там все небожители приходят на поклонение, восхищаясь Божьим присутствием, провидением и Его милосердным и справедливым правлением.

Библия связывает престол Божий с небесным храмом Божьим (Пс.10:4; 102:19-20; ср. Исх.25:8-9), Божьими «небесами» или «местом обитания» (2Пар.6:21,23,25,30,33,35,39). В своей молитве посвящения Соломон связывал храм с Божьим небесным жилищем (2Пар.6:2,18,40-41). Именно против этого престола в небесном святилище выступил Люцифер, обвиняя Бога в отсутствии любви и несправедном характере и правлении. Именно на этот престол взошел Иисус после того, как Он полностью раскрыл и показал Божий характер, основывающийся на любви и справедливости.

В Послании к евреям Павел также связывает небеса с Божьим престолом и небесным святилищем: «Мы имеем такого Первосвященника, Который воссел одесную престола величия на небесах и есть священнодействователь святилища и скинии истинной, которую воздвиг Господь, а не человек» (Евр.8:1–3; также Евр.1:8; 4:16; 9:23–25; 12:2,22–24). Таким образом, как и в Послании к евреям, а также как Даниил (см. Дан.7), Соломон (2Пар.6) и позже Иоанн (Откр.4 и 5), Павел обращает внимание своих читателей на небесное место пребывания Бога, на Его престол и небесное святилище, откуда Бог благословляет Свой народ всеми благословениями, которые Он предназначил им в Своем изначальном плане Творения и спасения во Христе.

Устройство защитного отключения

В прошлом множество людей погибало от случайного бытового поражения электрическим током. Современные дома оснащены оригинальным защитным устройством, устройством защитного отключения (УЗО). УЗО при возникновении предельной разницы в напряжении в электрической системе размыкает сеть в считанные миллисекунды (отключает электричество). Таким образом, если ребенок вставит в розетку металлический предмет, устройство включается, ток исчезает, и ребенок остается жив. Бог задумал создать наш мир и населить разумными и свободными людьми, которые имеют возможность отвергнуть Бога и, следовательно, согрешить. Последствия греха (подобно последствиям прикосновения к электрическому проводу под напряжением) приводят к смерти грешника. Бог сказал Адаму и Еве, что они умрут в тот момент или в тот день, когда согрешат (Быт.2:17). И все же они не умерли. Они поняли, что произошло, и спрятались

от Бога (Быт.3:6-7). Можно было бы утверждать, что первая пара умерла духовно или что они были приговорены к смерти в будущем. Хотя эти аргументы заслуживают нашего внимания, Евангелие, особенно в том виде, в каком оно объясняется Павлом в Послании к ефессянам, дает более полный ответ на вопрос о том, почему Адам и Ева не умерли сразу за свой грех. Согласно Павлу, еще до основания мира (Ефес.1:4) Бог заложил в Своем замысле Творения функцию безопасности, духовное УЗО. Когда Адам и Ева впали в грех, они должны были умереть, потому что прикоснулись к «оголенному проводу» греха. Однако Адам и Ева умерли не сразу, потому что спасительный замысел, обдуманый Богом до основания мира, был немедленно приведен в действие. Этим замыслом был Христос; и тот, кто верит во Христа, кто выбирает быть «во Христе», спасается от власти и последствий греха, вины, отчуждения и смерти.

Часть III: Практическое применение

1. Подумайте со своими слушателями, как вы могли бы организовать особое служение— дни благодарности как в своей собственной жизни, так и в вашей общине. Каждое из этих служений может иметь разные темы: благодарность за спасительный замысел и за то, как Он изменил жизнь, благодарность за любовь Христа, как она проявляется в жизни, или благодарность за прощение, как оно проявляется в личной жизни и в жизни окружающих.

2. Попросите присутствующих в вашей группе обдумать следующий вопрос: насколько возвышенно их общение с окружающими? То есть как содержание их повседневного устного, письменного общения показывает, что их жизнь преобразована благодатью Божьей? Насколько сильно участники вашей группы чувствуют, что на них влияют вечные реалии небес? Насколько содержание и манера их разговора похожи на речь, описанную Павлом? Попросите своих слушателей подумать о том, как они общаются с семьей, друзьями, коллегами и людьми в общественных местах. Попросите их пересмотреть то, какие они пишут сообщения и посты в социальных сетях. Кроме того, попросите их пересмотреть содержание своих личных разговоров с семьей, друзьями и коллегами, чтобы они могли отражать Христа и быть более сосредоточенными на Христе.

3. В Ефес.1:5 Павел пишет, что Бог «предопределил усыновить нас Себе чрез Иисуса Христа, по благоволению воли Своей». Многие христиане воспринимают этот текст так, как будто он означает, что апостол учит концепции предопределения в том смысле, что Бог избирает нас для спасения и что мы не можем сделать ничего, чтобы воспротивиться Его воле или изменить Его решение в этом вопросе. Как бы ваша группа объяснила этот текст следующим группам людей: 1) своим друзьям-христианам, которые верят в предопределение, и 2) своим друзьям или соседям-нехристианам?

Урок 3. Сила превознесенного Христа

Библейские стихи для исследования: Основные отрывки: Ефес.1:15–23; 3:14–21.

Дополнительные отрывки: 1Фес.5:16–18; Втор.9:29; 1Кор.15:20–22; Пс.109:1.

Памятный стих: «...И как безмерно величие могущества Его в нас, верующих по действию державной силы Его, которою Он воздействовал во Христе, воскресив Его из мертвых и посадив одесную Себя на небесах» (Ефес.1:19-20).

Павел молится о том, чтобы верующие в Эфесе, которые не могли не восхищаться различными силами и божествами своей культуры, испытали через Святого Духа необъятность силы, которую Бог делает доступной им во Христе. Эта Божественная сила проявляется в четырех изменяющих Вселенную событиях истории спасения: 1) воскресение Иисуса; 2) Его возвышение у престола Божьего; 3) подчиненность Христу; 4) главенство Христа, данное церкви (Ефес.1:19–23).

Рассматривая эти четыре события, верующие могут начать понимать и испытывать на себе невероятный масштаб проявления Божьей силы ради их спасения.

Воскресенье. Молитва и благодарение

Вдохновленный новостями о том, что верующие в Эфесе преуспевают в вере в Иисуса и в любви друг к другу (вероятно, об этом Павлу сообщил Тихик, см. Ефес.6:21-22), Павел сообщает им о том, как он молится о них.

Прочитайте Ефес.1:15–23 и Ефес.3:14–21, два отрывка, описывающие молитвы Павла о церкви в Эфесе. Перечислите основные идеи молитв.

Как вы считаете, почему важно молиться о церкви?

О чем сегодня вы хотите просить Бога в своей молитве о церкви?

Иногда во время молитвы наш голос звучит грустно или отчаянно, потому что в своей жизни мы сталкиваемся с какой-то проблемой или вызовом. Молитвы же Павла полны благодарности. Чему это учит нас? Мы получаем благословения Божьи и благодарим Его за них. Мы стремимся распознать Божьи действия в трудных обстоятельствах и восхвалять Его за Его присутствие в нашей жизни. Прославляя благодать и силу Иисуса (Ефес.1:20–23), мы благодарим Его за то, что Он благословляет тех, о ком мы молимся. Вот в чем секрет молитвы Павла. Молитва — это ключ к хвале и благодарению.

Павел также написал, что он «непрестанно благодарит за вас Бога, вспоминая о вас в молитвах» своих (Ефес.1:16, см. также Филим.3-4; 1Фес.1:2; 5:16–18).

Что на самом деле означает «непрестанно молиться» (1Фес.5:17)? Речь не о том, чтобы все время стоять на коленях. Это означает, что мы идем по жизни с сердцем, открытым для присутствия и силы Божьей, замечая поводы для благодарности. Это предполагает готовность решать жизненные проблемы в присутствии Божьем, искать Его совета, когда мы сталкиваемся с трудностями жизни. Это означает жить не в отчуждении от Бога, а в близких отношениях с Ним, всегда быть открытыми Божественному водительству.

Мы слишком часто рассматриваем молитву как некое дополнение к христианской жизни, к которому следует прибегать, когда это удобно. Павел делится с нами иной точкой зрения. Он серьезно относится к молитве за верующих в Эфесе, благодаря за них (Ефес.1:16; ср. Ефес.1:3–14) и ходатайствуя за них (Ефес.1:17–23; ср. Ефес.3:14–21). Для него молитва — это главное дело христианской веры. Эти отрывки содержат призыв к молитве, приглашение к каждому из нас пересмотреть наше собственное «молитвенное служение» в свете посвященности в молитве Павла.

Почему так важно всегда благодарить Бога в молитве?

Понедельник. Опыт озарения Святым Духом

«Непрестанно благодарю за вас Бога, вспоминая о вас в молитвах моих, чтобы Бог Господа нашего Иисуса Христа, Отец славы, дал вам Духа премудрости и откровения к познанию Его» (Ефес.1:16-17).

Рассказывая о содержании своих молитв, Павел упоминает одну главную просьбу, с которой он обращается к Богу. Он уже отметил, что Святой Дух вошел в жизнь верующих во время их обращения (Ефес.1:13-14). Теперь Павел молится о новом благословении Духа, чтобы они обрели необходимое духовное озарение, сосредоточенное на более глубоком понимании Иисуса («к познанию Его», Ефес.1:17).

Павел молится, чтобы Святой Дух принес верующим особое понимание. Прочтите Ефес.1:17–19 и выделите просьбы Павла в этом отрывке.

Прокомментируйте и объясните своими словами следующие библейские выражения из стихов 1:17–19:

«Дух премудрости и откровения»

«Просветить очи сердца»

«Надежда призвания»

«Богатство наследия»

Когда Павел молится об их озарении (Ефес.1:18), он молится, чтобы они были внимательны к прошлым действиям, которые Бог уже предпринял для их спасения (Ефес.1:3–9,11–13), и к славному будущему, которое Он предусмотрел для них (Ефес.1:10,14).

Когда он молится о понимании «богатства славного наследия Его во святых» (Ефес.1:18), он напоминает ветхозаветную идею о верующих как о Божьем наследии (Втор. 9:29; 32:9; Зах.2:12, ср. Ефес.1:11). Он хочет, чтобы они знали, что они не только обладают наследием от Бога, но и сами являются Божьим наследием. Павел хочет, чтобы они поняли свою ценность для Бога.

Когда Павел молится о духовном озарении в отношении того, как «безмерно величие могущества Его в нас, верующих» (Ефес.1:19), он представляет, как Святой Дух приносит им новое понимание необъятности Божьей силы и делает доступной эту силу для них.

Во всех своих молитвах Павел хочет, чтобы ефесяне сами испытали то, что им было дано в Иисусе.

Как вы можете лучше ощутить то, как «безмерно величие могущества Его в нас, верующих»? Что это означает?

Вторник. Причастность к силе, воскресившей Его

В оставшихся стихах своего молитвенного отчета (Ефес.1:20–23) Павел развивает еще одну тему, которую, как он надеется, Святой Дух поможет понять верующим, — величие Божьего могущества, проявляемого ради них. Павел начинает с того, что указывает на два события истории спасения как главные проявления Божьей силы: 1) воскресение Иисуса из мертвых; 2) вознесение Иисуса на небо и возведение Его на престол (Ефес.1:20).

Как Божья сила проявляется в воскресении Иисуса? См. Ефес.1:20; 1Кор.15:20–22; Филип.3:8–11; Евр.13:20-21; 1Петр.1:3.

Воскресение Иисуса — неоспоримый факт для христиан (1Кор.15:14,17). Именно потому, что Иисус воскрес, верные Богу верующие ожидают великого будущего воскресения во время возвращения Христа (1Кор.15:20–23). На основании того, что Христос воскрес, мы можем сегодня обратиться к Нему за благословениями, включая и присутствие Святого Духа в нашей жизни.

Картина того, что Бог «посадил [Христа] одесную Себя» (Ефес.1:20), взята из Пс.109:1, наиболее часто цитируемого отрывка в Новом Завете (все перечисленные выше стихи, вероятно, опираются на него). Возвышение Христа имеет большое значение в Послании к ефесянам. Верующие «посажены на небесах во Христе Иисусе» (Ефес.2:6). Кроме того, Павел ссылается на вознесение Христа как на предвкушение того времени, когда Христос наполнит все и даст дары Своей церкви (Ефес.4:8–11).

В Ефес.4:8–11 Павел предостерегает нас от восприятия исключительно застывшего образа Христа на престоле Отца, представляя скорее «деятельную новую картину возвышенного Христа, идущего Своим Духом по всему миру, побеждая и для того, чтобы победить» (F.F. Bruce, в *Epistles to 2 e Colossians, to Philemon, and to e Ephesians*, p. 133). Таким образом, Павел изображает возвышение/коронацию Христа не просто как образ Божественной силы, предлагаемой верующим, но как источник этой силы.

В каких случаях нам нужна сила Христа? Какие действия могут помешать нашему доступу к Его силе?

Среда. Христос превыше всяких сил

Павел торжествует по поводу возвышения Иисуса, Который теперь восседает с Отцом на престоле Вселенной. Определив положение Христа по отношению к Отцу («посаженный одесную Его на небесах», Ефес.1:20), Павел переходит к взаимоотношениям Иисуса с «силами». Будучи соправителем Отца, Иисус «превыше» их всех (Ефес.1:21).

Сравните упоминание Павлом духовных сил зла в Ефес.1:21; 2:2; 6:12. Как вы думаете, почему Павла так интересуют эти силы?

Повествование о семи сыновьях Скевы в Деян.19:11–20 показывает, что Эфес во времена Павла был городом, в котором широко практиковалась магия. «Главной характерной чертой магической практики во всем эллинистическом мире было сознание того, что мир духов оказывает влияние практически на каждый аспект жизни. Цель мага состояла в том, чтобы отличить добрых духов от злых и изучить различные действия, а

также относительную силу и их власть. Благодаря этому знанию можно было бы создать средства (с помощью устных или письменных заклинаний, амулетов и т.д.) для использования духов в интересах отдельного человека. С помощью нужного заклинания можно было бы вылечить болезнь, вызванную духом, [или] выиграть состязание на колесницах» (Clinton Arnold, Power and Magic: e Concept of Power in Ephesians, p. 18).

В каких формах сегодня проявляется вера в потусторонние силы? Приведите примеры.

Что вы могли бы предложить людям, которые обращаются к таким силам?

Интерес к упоминанию божеств и духовных сил в заклинаниях был характерной чертой религиозной жизни в Эфесе (Деян.19:13). Павел вносит ясность в отношении Христа к этим «силам» — возвышенный Иисус «превыше всякого начальства, и власти, и силы, и господства» (Ефес.1:21)

Для того чтобы убедиться, что его слушатели понимают, что вне суверенной власти Иисуса нет никакой силы, он намекает на практику упоминания имен божеств в заклинаниях — «и всякого имени, именуемого» (Ефес.1:21). Переходя от измерения пространства к измерению времени, Павел подчеркивает неограниченную хронологию возвышенного правления Иисуса. Его власть над всеми силами распространяется «не только в сем веке, но и в будущем» (Ефес.1:21).

Каковы некоторые современные проявления тех же самых злых сил? Как мы можем быть уверены, что не попадемся в ловушку ни к одной из них?

Четверг. Иисус, все сущее и Его церковь

Первые христиане, читая псалом 109:1, видели в нем пророчество о возвышении Иисуса: «Сказал Господь Господу моему: седи одесную Меня, доколе положу врагов Твоих в подножие ног Твоих». Таким же образом они воспринимали Пс.8, в котором говорится, что Бог «поставил его владыкою над делами рук Твоих; всё положил под ноги его» (Пс.8:7), к ногам «сына человеческого» (Пс.8:5). Веря в существование сил тьмы и их стремление подчинить верующих себе, они верили и в то, что эти силы находились под ногами Христа, в Его власти.

Обратите внимание, когда Отец «всё покорил под ноги Его [Христа]», то «поставил Его выше всего, главою Церкви» (Ефес.1:22; сравните «даровал Его как главу над всем Церкви»; ИПБ). Хотя слово «всё» (греч. пánта) является универсальным, всеобъемлющим термином, Павел все еще имеет в виду «силы», упомянутые в Ефес.1:21. Все сущее — включая космические, сверхъестественные, духовные силы — подвластно Христу.

Какие преимущества для Его церкви в возвышении Христа на престол и Его правлении над всем сущим как на небесах, так и на земле? См. Ефес.1:22-23.

Что лично для вас значит, что Иисус есть Глава церкви?

Бог дал Христу победу над всеми силами зла. Церкви, тесно связанной со Христом и получающей от Него все, в чем она нуждается, самой обещана победа над этими врагами. Сила Божья, проявленная в воскресении и возвышении Его над всеми вселенскими силами, приведена в действие для церкви. Бог дал победившего Христа церкви, которая настолько едина с Ним, что может называться Его Телом.

Как мы, верующие, можем познать возвышенного Христа и ощутить Божью силу в нашей жизни? Павел не говорит о том, что нужно для этого делать. Однако тот факт, что этот отрывок связан с молитвами Павла, дает подсказку. Павел верит, что Бог ответит на его молитву. Он на собственном опыте пережил действенность Божьей силы, явленной во Христе, и просит, чтобы она была действенной в жизни верующих.

Каков был ваш собственный опыт обретения силы Божьей в ответ на молитву? Как молитва приближает нас к Богу и силе, предлагаемой нам в Иисусе?

Пятница. Для дальнейшего исследования

Внимательно прочитайте эти два описания возвышения Христа из трудов Эллен Уайт:

«Христос, войдя небесными вратами, воцарился там при общем ликовании и поклонении ангелов. Как только это совершилось, Святой Дух обильно излился на учеников, и Христос был воистину прославлен той славой, которую Он имел у Отца от вечности. Излитие Духа в Пятидесятницу свидетельствовало о том, что Спаситель возведен на престол. В соответствии со Своим обетованием Он послал Своим последователям Святого Духа с небес в знак того, что как Царь и Священник Он принял всякую власть на небе и на земле и стал Помазанником над Своим народом» (Деяния апостолов. С. 38).

«Отец обнимает Своего Сына и дает повеление: „Да поклонятся Ему все Ангелы Божии“ (Евр.1:6). С невыразимой радостью начальства, власти и силы признают владычество Князя жизни. Ангельское воинство повергается ниц перед Ним, и радостная песнь наполняет небо: „Достоин Агнец закланный принять силу и богатство, и премудрость и крепость, и честь и славу и благословение“ (Откр.5:12). Гимны торжества сливаются с пением ангельских арф, и все небо звучит радостью и хвалой. Любовь победила. Утраченное найдено. Небо наполняется голосами, которые поют возвышенную мелодию, восклицая: „Сидящему на престоле и Агнцу — благословение и честь, и слава и держава во веки веков“ (Откр.5:13)» (Желание веков. с. 834, 835).

Вопросы для обсуждения

1. Поразмышляйте над словом «сейчас» и фразой «еще не», относящимися к возвышению Иисуса. В каком смысле Иисус уже «сейчас» — Господь «всего сущего» с непревосходящими Его демоническими силами? И в каком смысле Его полное господство над всем сущим направлено в будущее — «еще не»? (1Кор.15:24–28.)
2. Насколько ваша жизнь соответствует тому, что Христос — Господь над всем сущим? Есть ли какая-то сторона жизни, где вы отдаете себя во власть других сил, над которыми Христос уже одержал победу? Как вы определяете, под чьей властью вы находитесь и что вам нужно делать, чтобы не оказаться во власти сил зла?

Комментарий к уроку 3

Основные стихи: Ефес.1:19-20.

Дополнительные стихи: Ефес.1:15–23; 3:14–21; Пс.109:1; 1Фес.5:16–18; Втор.9:29; 1Кор.15:20–22.

Часть I: Обзор

После обобщения тем и восхваления Бога за Его спасительный замысел во Христе Павел заверяет своих братьев и сестер в Эфесе, что он молится за то, чтобы они продолжали стоять в спасении через служение Святого Духа в своей жизни (Ефес.1:15–23). Павел просит Бога Отца дать эфесянам: 1) опыт познания Его через Его откровение, 2) надежду, которая исходит от Его призвания и обетований, и 3) веру, через которую они могли бы испытать бесконечную силу Господа Иисуса Христа (Ефес.1:17–19).

Сила Христа проявляется двумя способами. Во-первых, мы испытываем силу Христа через Его воскресение. Мы духовно воскрешены для новой жизни во Христе здесь и сейчас и имеем обетование будущего воскресения для вечной жизни. Во-вторых, мы испытываем силу Христа через Его вознесение в том смысле, что Он восседает на престоле Вселенной как Бог, наш Бог, Который благословляет нас из Своего небесного жилища, то есть из Своего небесного святилища. Иисус Христос сотворил Вселенную и все ее физические и духовные силы; следовательно, все они подчинены Ему. Мятежные духовные силы, временно претендовавшие на господство над землей, также подчинены Ему.

Кроме того, знание того, что Иисус вознесся в чертог Божьего престола, уже делает нас в Нем наследниками и членами небесных обителей. Во Христе все во Вселенной принадлежит нам! Однажды мы также физически вознесемся в эти небесные обители и присоединимся ко всей Вселенной, прославляя Бога у Его престола (Откр.4:1–4,8–11; 5:6,9–14; 15:2–4).

Темы урока:

1. Христианину необходимо в молитвах благодарить и восхвалять Бога.

2. Христианин должен переживать преобразующую силу Христа и Святого Духа в своей христианской жизни.
3. Как истинные христиане, зная и испытывая в своей жизни силу Христа, мы можем пребывать в Нем, не боясь злых, мятежных сил этого мира.

Часть II: Комментарий «по этой причине»

На протяжении всего своего Послания к ефесянам Павел использует несколько подытоживающих выражений, таких как:

- диá тѹто (Ефес.1:15; 5:17; 6:13, что означает «поэтому»);
- диó (Ефес.2:11; 3:13; 4:25; 5:14, что означает «поэтому», «оттого», «вот почему»);
- ун (Ефес.4:1; 5:1,7; 6:14, что означает «итак», «следовательно», «поэтому», «значит»);
- тѹту хáрин (Ефес.3:1,14, см. в словаре харин, что означает «по этой причине», «потому»).

Таким образом, Павел сначала указывает на богословскую реальность или истину, а затем описывает, как применить ее к жизни церкви. В Ефес.1:11–14 Павел кратко излагает суть Евангелия, основание, на котором он развивает свое богословие «по этой причине» (Ефес.1:15) и показывает, как Евангелие относится к церкви (Ефес.1:15–23), которая состоит из «святых» (Ефес.1:15,18). Христиане или святые — это те, кто имеют веру в Иисуса (Ефес.1:15), имеют «дух премудрости и откровения» к познанию Бога (Ефес.1:17) и были просвещены, чтобы познать призвание Христово, наследие, которое Он хочет дать нам, и державную силу Его воскресения (Ефес.1:18-19). Эти святые — церковь, или Тело Христово (Ефес.1:22-23). Этот пример богословия Павла «по этой причине» — сущность церкви.

Церковь построена на Евангелии, которое Павел только что описал в Ефес.1:1–15. Остальная часть Послания к ефесянам посвящена церкви. Но это церковь, которая построена на верном понимании Евангелия, «благовествовании Павла», как он выразился в другом месте (Рим.2:16; Рим.14:24; 2Тим.2:8). Жителям Эфеса было очень легко определить свою самобытность под влиянием эфесской культуры, соприкасаясь религиозными или философскими гранями с другими религиями и мировоззрениями. Но Павел здесь непреклонен: основание церкви, самобытность церкви определяется Благой вестью, Божьим Евангелием или замыслом, который был утвержден Им прежде основания мира и раскрыт теперь в Иисусе Христе. Церковь, ее самобытность, весть и миссия — это не эволюционирующая культурная идея. Церковь — это результат Божьего замысла, Божьего свершения в мире по спасению грешников и человечества.

Церковь, откровение и философия

Павел молится за церковь (Ефес.1:16,18), благодаря Бога за Его труд в ней. В частности, Павел благодарит Бога за Его труд по просвещению церкви посредством Его даров премудрости и откровения (Ефес.1:17-18). Эта молитва раскрывает два основных аспекта природы церкви. Во-первых, церковь построена на Божьем откровении, а не на человеческой философии. Хотя Павел был хорошо сведущ в философии (Деян.17:28), он отказался закладывать какой-либо философский камень в основание церкви. По его мнению, церковь должна была строиться не на человеческой мудрости и риторике, а на «свидетельстве Божьем», Его откровении в распятом Иисусе Христе и в «явлении Духа и силы» (1Кор.2:1–5). Это, однако, не означает, что не существует никакой мудрости, связанной со строительством церкви.

Напротив, церковь построена на мудрости, но, как пишет Павел, это «мудрость не века сего и не властей века сего преходящих, но проповедуем премудрость Божию, тайную, сокровенную, которую предназначил Бог прежде веков к славе нашей, которой никто из властей века сего не познал» (1Кор.2:6–8). Вот почему Павел предостерегает колоссян остерегаться, «чтобы кто не увлек вас философией и пустым обольщением, по преданию человеческому... а не по Христу» (Кол.2:8; см. также Иоан.1:12-13; 1Кор.1:20–27; 3:19; 1Тим.6:20-21).

Такое отношение к философии не означает, что Бог, Павел или христианство отвергают логику или разум. Напротив, разум — это одна из самых возвышенных человеческих способностей или свойств, которыми Бог наделил нас, когда создавал людей по Своему образу и подобию. Павел говорит здесь о том, что церковь, или христианская религия, не основана на предпосылках и выводах философии. Западная классическая философия и в последнее время современная наука в значительной степени основаны на предположении, что не существует преднамеренного, любящего, особого, специфического Божественного откровения. Скорее, то, что

постулируют западная философия и современная наука, — это человеческое рациональное, мистическое или психологическое усилие достичь Бога или определенного Божественного измерения. Такое мышление противоположно христианской вере.

Павел непреклонно настаивал на том, что церковь не является и не может быть продуктом человеческой философии или науки или их предпосылок и выводов. Церковь — это результат прямого вмешательства Божьего в наш мир и откровения во Христе Иисусе, а также специального откровения Божьего через Священное Писание. Через Христа и через Священное Писание Бог призвал человечество обратно к Себе и в Свое Царство. Когда люди откликаются на этот призыв, они становятся Божьей церковью, основанной на непосредственном действии Иисуса Христа и Святого Духа в нас. По этой причине здравая философия будет строить свое мировоззрение и предпосылки в соответствии с Божественным откровением.

Во-вторых, церковь — это не двухуровневое общество, состоящее из философской, просвещенной, интеллектуальной элиты, с одной стороны, и простых и невежественных людей — с другой. Скорее, в церкви все ее члены просвещены и являются получателями Божьего откровения и премудрости. Эта идея — основа для концепций благодати и единства. Спасенные, или святые, получили спасение и откровение не из-за каких-либо особых прозрений, способностей или усилий, а благодаря Божьей благодати, ибо именно Бог открывает Себя всем людям и призывает их ко спасению. Все члены церкви наследуют одни и те же благословения. Все они получают одно и то же откровение, одно и то же спасение и одну и ту же миссию. Вот почему церковь едина, а не разделена на социальные уровни.

Страх перед «силами» и победа над ними

Наш мир находится в постоянном поиске силы или власти. Если мы думаем о власти как о силе, то мы видим, что источники этой силы вызывают в мире множество проблем.

Люди мира сего часто ищут силу в духовном мире, силу, которая обеспечит им пожизненный успех, превосходство и самореализацию. По мере того как мы приближаемся к концу времени, многие люди сознательно или бессознательно ищут силу в бесовских источниках. Эти бесовские источники силы порабащают и разрушают. Миллионы людей осознают, что эти силы их порабащают, но не могут освободиться от них. Многие не знают, что существует другой, более надежный источник силы, — Бог. Поэтому вместо того, чтобы обратиться к Богу, они продолжают жить в рабстве и страхе.

Многие люди боятся не духовных сил, а сил природы: землетрясений, цунами и других стихий. Другие испытывают страх перед небесными телами. Некоторые боятся силы своего аппетита или гнева. А совсем недавно для многих источником страха стал искусственный интеллект.

Но Павел настаивает на том, что сила Христа бесконечно превосходит все эти силы. Христос создал Вселенную со всеми ее источниками энергии, поэтому все эти силы находятся под Его контролем. Он создал нас, и Он может восстановить нас и помочь нам в борьбе с нашими страхами. Христос создал ангелов, часть которых восстала против Бога и превратилась в бесов, пытаясь взять мир под свой контроль; но Бог победил их восстание во время Своего Первого пришествия и в конечном счете уничтожит навсегда их силу и их самих в конце великой борьбы. Даже сейчас эти бесовские силы побеждены и не могут победить нас, если мы во Христе Иисусе.

По этой причине Церковь адвентистов седьмого дня осознала необходимость выразить эту евангельскую истину в пункте 11 вероучения — «Возрастание во Христе»: «Своей смертью на кресте Иисус восторжествовал над силами зла. Он, изгонявший злых духов во время Своего земного служения, превозмог их власть и сделал неизбежной их окончательную гибель. Торжество Иисуса обеспечивает и нам победу над этими силами, все еще стремящимися управлять нами, в то время как мы ходим пред Ним в мире, радости и уверенности в любви Божьей. Ныне Святой Дух пребывает в нас и наделяет нас силой. В постоянной приверженности Иисусу, нашему Спасителю и Господу, мы освобождены от бремени прошлых поступков. Мы больше не пребываем во тьме, страхе перед силами зла, невежестве и бесцельности, которые сопровождали нашу прежнюю жизнь. Обретя эту новую свободу во Христе, мы призваны развить свой характер по Его подобию, общаясь с Ним ежедневно в молитве, питаясь Его Словом, размышляя над Его Словом и Провидением, воздавая Ему хвалу, собираясь на совместные богослужения и участвуя в осуществлении миссии церкви. Мы также призваны следовать примеру Христа, сочувственно служа

физическим, умственным, социальным, эмоциональным и духовным нуждам человечества. Когда мы отдаем нашу любовь окружающим людям и свидетельствуем о спасении во Христе, постоянное присутствие Божье через Духа Святого превращает каждую минуту нашей жизни и всякое дело в духовный опыт» (В начале было Слово... Изложение основ библейского вероучения, 2010 год. с. 182).

Часть III: Практическое применение

1. Многие молитвенные дома адвентистов седьмого дня закрыты шесть дней в неделю. Предложите вашим слушателям подумать о том, как сделать церковь местом, где будет совершаться непрерывная молитва семь дней в неделю за членов и посетителей церкви.
2. Предложите вашей группе подумать о том, как семьи и церковь могут стать местом, где окружающие люди смогут ощутить силу Христа. Как вы могли бы помочь людям преодолеть их страхи перед разными силами?
3. Попросите участников вашей группы представить, что каждого из них пригласили проповедовать на тему «Возрастание во Христе». Какие три идеи стали бы основными положениями для проповеди?

Урок 4. Как Бог спасает нас

Библейские стихи для исследования: Основные отрывки: Ефес.2:1–10; 5:6,14.

Дополнительные отрывки: Рим.5:17; 2Тим.1:7.

Памятный стих: *«Бог, богатый милостью, по Своей великой любви, которою возлюбил нас, и нас, мертвых по преступлениям, оживотворил со Христом»* (Ефес.2:4-5).

14 октября 1987 года Джессика Макклур, которой было полтора года, играла на заднем дворе дома своей тети, упала в колодезь диаметром 20 см и застряла там на глубине семи метров. Это событие в городе Мидленд (штат Техас) освещалось в средствах массовой информации в прямом эфире 24 на 7, с этого начинается история прямого эфира спасательных операций.

Через пятьдесят восемь часов после падения Джессики ее достали. Фотограф Скотт Шоу запечатлел этот момент (за эту фотографию он получил Пулитцеровскую премию): спасательный трос на фоне обеспокоенных лиц спасателей, смотрящих на закутанную малышку Джессику.

Нет ничего более захватывающего, чем история спасения, и Павел в Ефес.2:1–10 делится самой грандиозной, самой масштабной спасательной операцией всех времен— искуплением человечества. Драматизм истории усиливается осознанием того, что мы не просто зрители спасения кого-то, а свидетели нашего собственного спасения.

Воскресенье. Некогда мертвые и уловленные сатаной

Прочитайте Ефес.2:1–10. Что, по словам Павла, Иисус совершил для нас?

Павел уже описал спасение, данное христианам (Ефес.1:3–14, 15–23), и вкратце рассказал историю верующих в Эфесе (Ефес.1:13). В Ефес.2:1–10 Павел теперь расскажет историю их обращения более подробно, более лично. Он противопоставляет их прошлое, греховное существование (Ефес.2:1–3) благословениям Божьего спасения, которое он изображает как участие в воскресении, вознесении и возвышении Христа (Ефес.2:4–7). Он торжественно заявляет, что основа этого спасения — в благодати и созидательной работе Бога (Ефес.2:8–10).

Эти три части отрывка кратко изложены в Ефес.2:5: 1) «нас, мертвых по преступлениям»; 2) [Бог] «оживотворил со Христом»; 3) «благодатью вы спасены».

Как вы считаете, почему человек, по словам Павла, без Христа «мертв» (Ефес.2:5)?

В Ефес.2:1-2 Павел отмечает печальную реальность существования его слушателей до обращения. Он указывает на то, что они были духовно мертвы, совершали преступления и грехи. Это было их обычным образом жизни (Ефес.2:1), потому что они находились во власти сатаны (Ефес.2:2). Поскольку Павел пишет

живым людям, он называет их «мертвыми» метафорически (ср. Ефес.5:14). Но их положение до обращения ко Христу в действительности, было весьма плачевным, поскольку они были отделены от Бога — Источника жизни (ср. Кол.2:13; Рим.5:17; 6:23).

Размышляя о прошлой жизни своих слушателей, Павел выделяет две внешние силы, которые господствовали над ними. Первая из них — «обычай мира сего» (Ефес.2:2), это обычаи и поведение большинства жителей Эфеса, восстающих против Бога.

Вторая внешняя сила, которая господствовала в их прошлой жизни, — сатана. Он представлен как князь и дух. Он «князь, господствующий в воздухе» (Ефес.2:2), поскольку «воздух» (или «небесное») определяется как местонахождение сверхъестественных сил, в том числе сил зла (ср. Ефес.1:3; 3:10; 6:12). Кроме того, он активно действует и на земле, поскольку он — «дух, действующий ныне в сынах противления» (Ефес.2:2, ср. «в людях, противящихся Богу»; ИПБ).

Что говорят эти стихи о реальности великой борьбы? И как мы можем черпать утешение и надежду в знании, что Иисус одержал победу и что мы сейчас можем быть причастны к Его победе?

Понедельник. Некогда водимые своими похотями

«...Между которыми и мы все жили некогда по нашим плотским похотям, исполняя желания плоти и помыслов, и были по природе чадами гнева, как и прочие» (Ефес.2:3).

Без вмешательства Бога в человеческой жизни господствуют не только внешние силы, упомянутые в Ефес.2:2, но и внутренние (Ефес.2:3; ср. Иак.1:14-15; 1Петр.1:14).

Что имеет в виду Павел, утверждая, что его слушатели когда-то «были по природе чадами гнева, как и прочие» (Ефес.2:3)? Ср. Ефес.2:3 и Ефес.5:6.

Нынешняя реальность людей, которые живут без Бога, достаточно печальна, но ее последствия в конце дней еще более пугающие. Люди, будучи «по природе чадами гнева» (Ефес.2:3), находятся под угрозой Божьего суда в конце времен.

Эта фраза о «чадах гнева» указывает и на другую ужасную реальность. Оставаясь носителями образа Божьего, мы, придя к Богу, понимаем, что есть проблема в самой нашей природе,— мы греховны. Следовательно, христианская жизнь — это не просто преодоление одной-двух вредных привычек или «прегрешений» (Ефес.2:1). Мы боремся непросто с грехами, но с самим грехом. Мы склонны к восстанию против Бога и к саморазрушению. Люди рождаются со склонностью к греховному поведению, следуя наущениям сатаны (Ефес.2:2), и с врожденными, греховными желаниями (Ефес.2:3). Верующие когда-то были «по природе чадами гнева».

Важно отметить, что Павел использует прошедшее время — мы «были по природе чадами гнева» (Ефес.2:3). Это не означает, что для верующих врожденная склонность к злу более не актуальна. Павел посвящает значительную часть своего увещания (Ефес.4:17–5:21) предупреждению о том, что греховные поступки, коренящиеся в греховной природе, остаются угрозой для христиан. В то же время слово «были» указывает на то, что «ветхое „я“» больше не должно господствовать над верующим, который силой Христа может «отложить прежний образ жизни ветхого человека» и «облечься в нового человека, созданного по Богу, в праведности и святости истины» (Ефес.4:22–24).

Кто не испытал на себе испорченность собственной природы, даже после того как посвятил себя Иисусу? Что это говорит нам о необходимости держаться за Него каждое мгновение нашей жизни?

Вторник. Ныне оживотворил, воскресил

«Но по великой любви, какую возлюбил нас Бог, преисполненный милостью...» (Ефес.2:4; ИПБ). Здесь, используя союз «но» и слово «Бог», Павел переходит от своего печального повествования о прошлой жизни своих слушателей (см. Ефес.2:1–3) к новым, наполненным надеждой реалиям, которые характеризуют их жизнь как верующих (см. Ефес.2:4–10).

В каком смысле верующие участвуют в воскресении, вознесении и возвышении Христа? Когда происходит это участие? См. Ефес.2:6-7.

Мы отметили, что Послание к ефесянам — это послание, в котором очень много говорится о Христе и подчеркивается единство верующих с Ним. В Ефес.2:5, 6 Павел развивает эту тему, используя три глагола, чтобы раскрыть потрясающую истину о том, что благодаря побуждению Бога верующие участвуют в важных событиях истории спасения, которые сосредоточены на Иисусе.

Верующие: 1) воскрешены вместе со Христом; 2) возвышены со Христом (Павел, вероятно, обозначает участие верующих в вознесении Христа на небеса); 3) совместно восседают со Христом «на небесах», что означает, что верующие осознают реальность воцарения Христа на престоле Вселенной. Они возвеличены вместе с Иисусом.

Чтобы оценить силу аргументации Павла, мы должны обратиться к Ефес.1:19–23 и вспомнить, что в Своей смерти, воскресении, вознесении и возвышении Христос одерживает победу над всеми злыми духовными силами, теми самыми, которые когда-то господствовали в жизни верующих. В воскресении, вознесении и возвышении Иисуса эти силы — хотя они все еще действенны и угрожают человеческому существованию — были полностью подавлены. Вселенная изменилась. Реальность изменилась. Верующие — не просто зрители этих событий, но и участники. То, что мы воскрешены, вознесены и возвышены вместе с Иисусом, открывает для нас целый ряд новых возможностей. Мы получили право перейти от жизни, в которой господствуют силы зла, к жизни духовного изобилия и силы во Христе (2Тим.1:7).

«Ибо дал нам Бог духа не боязни, но силы и любви и целомудрия» (2Тим.1:7). Как стихи, которые мы рассмотрели сегодня, помогают нам понять, о чем здесь пишет Павел?

Среда. Ныне навеки благословил благодатью

Сравните Божий замысел спасения в Ефес.1:3-4 с вечными последствиями этого замысла, описанными в Ефес.2:7. Каковы основные элементы и цели Божьего спасительного замысла?

Выпускные церемонии — это замечательные торжества, будь то в детском саду или университете. Выпуск знаменует собой важное достижение, переход на другой этап жизни. Для нас, верующих, важно понять глубокую истину Евангелия: мы никогда не лишаемся благодати. Но не может быть торжества по поводу того, что мы получили степень доктора философии со специализацией «благодать» и больше не нуждаемся в ней.

Павел подтверждает эту истину в Ефес.2:7, дополняя ее обширной хронологией. Бог действовал в прошлом во Христе, чтобы искупить нас, настолько отождествляя нас со Своим Сыном, Иисусом Христом, что в настоящее время мы являемся соучастниками Его воскресения, вознесения и возвышения (Ефес.2:4–6). Однако Божий план не заканчивается наполненным благодатью прошлым и омытым милостью настоящим. Божий замысел, уходящий корнями в Божественные решения с незапамятных времен (Ефес.1:4), простирается в вечное будущее. Он включает в себя все «грядущие века» (Ефес.2:7). Его план на вечное будущее основан на том же принципе, что и Его действия в прошлом и настоящем, — на принципе благодати. «...Дабы явить в грядущих веках преизобильное богатство благодати Своей в благости к нам во Христе Иисусе» (Ефес.2:7).

Павел думает о Божьей благодати как о сокровище или богатстве неизмеримой ценности (ср. Ефес.1:7; 3:8), из которого верующие могут черпать для удовлетворения любой нужды. Эта великая щедрость Бога по отношению к нам становится красноречивым, нестареющим и вселенским проявлением Его благодати.

«Придя на землю, чтобы жить среди нас, Иисус должен был открыть Бога людям и ангелам... Но это откровение дано не только Его детям, рожденным на земле. Наш маленький мир — это учебник для Вселенной. „Ангелы желают проникнуть“ в чудесный план спасения по благодати Бога и будут пытаться постичь таинство Его искупительной любви в бесконечной череде веков. Как искупленные дети земли, так и непадшие жители миров будут находить в крестном подвиге Христовом источник мудрости и воспевать его. Они увидят, что слава, исходящая от лица Иисуса, — это слава жертвенной любви» (Уайт Э. Желание веков. с. 19, 20).

Четверг. Ныне спасены Богом

Прочитайте еще раз Ефес.2:1–10, сосредоточив внимание на стихах 8–10. Что подчеркивает Павел, завершая отрывок?

В Ефес.2:1–3 Павел подтверждает, что спасение верующих в Эфесе происходит не из-за их высоко нравственного поведения или положительных качеств. История начинается с того, что они духовно мертвы. В них самих нет ценности (Ефес.2:1). Они полностью побеждены грехом (Ефес.2:1). Они движимы самим сатаной и своими собственными низменными страстями и заблуждениями (Ефес.2:2-3).

Сами того не ведая, они находятся в гораздо худшем состоянии, чем то, в котором нет духовной жизни. Вместе со всем человечеством они являются врагами истинного Бога и приближаются к судьбоносному дню Божественного суда. Они «чада гнева, как и все прочие» (Ефес.2:3).

Их спасение основано не на собственных качествах или заслугах, а на безграничной любви Бога — любви, которую нельзя объяснить, учитывая, на кого она направлена. В милосердии и любви Бог действует ради них во Христе Иисусе (Ефес.2:4), воскрешая их от духовной смерти. Благодаря Божьему вмешательству они проходят удивительный путь, который повторяет путь Самого Иисуса. Из крайней глубины абсолютной духовной смерти и мучительного рабства они воскресают и переносятся «на небеса» и восседают со Христом на престоле Вселенной (Ефес.2:5-6). Это Божественное вмешательство не имеет временных границ. Оно обладает реальной, неизменной, вечной силой, потому что Бог намерен проявлять Свою благодать по отношению к ним во Христе Иисусе на протяжении всей вечности (Ефес.2:7).

В заключении к Ефес.2:1–10, в стихах 8–10, Павел возвращается к этому вопросу, желая еще раз подтвердить свою точку зрения: спасение верующих — это Божье, а не человеческое дело. Оно исходит не от нас — это Божий дар. Ни один человек не может похвастаться тем, что совершил его своими силами (Ефес.2:8-9). Принимая Его благодать, мы, верующие, становимся наглядным примером действия Его благодати. Мы — Его произведения искусств, созданные Богом «во Христе Иисусе» (Ефес.2:10).

Почему для нас так важно понять, что наше спасение исходит от Бога, а не основывается на нашей собственной ценности или усилиях?

Пятница. Для дальнейшего исследования

В Послании к ефесянам история спасения описана как последовательное дело Божье. События этой истории повторяются в послании. Вот основные этапы:

1. Божье избрание «прежде создания мира» (Ефес.1:4-5,11).
2. Прошлая жизнь ныне верующих (Ефес.2:1–3,11-12; 4:17–19,22; 5:8).
3. Вмешательство Бога во Христе ради их спасения (Ефес.1:7-8; 2:4–6,13–19; 4:1,20-21; 5:2,8,23,25-26).
4. Принятие Евангелия (Ефес.1:12-13 и подразумеваемое в других местах). Когда-то «не имевшие надежды» (Ефес.2:12), теперь они имеют «одну надежду», к которой призваны верующие (Ефес.4:4; ср. Ефес.1:18).
5. Нынешняя жизнь уверовавших. Хотя они живут во времена, полные опасностей и борьбы с силами зла, они могут использовать средства, предлагаемые их вознесенным Господом (Ефес.1:15–23; 2:6; 3:14–21; 4:7–16; 6:10–20).
6. В завершении истории спасения роль Духа как «залога» (Ефес.1:13-14) или «печати» (Ефес.4:30) достигает своего пика. В этот решающий момент уверовавшие будут вознаграждены за свою верность, вступив во владение «наследием», уже дарованным им во Христе (Ефес.2:7; 6:8-9). Им будет дано место в будущем веке, потому что они поверили в Иисуса (Ефес.1:21; 2:7, 19–22; 4:13,15; 5:27).

Вопросы для обсуждения

1. Основная история Послания к ефесянам (см. выше) — не просто история верующих в первом веке. Это наша собственная история. Какой из основных моментов этой истории вдохновляет вас надеждой сегодня?
2. Как вы думаете, почему Павел так часто вспоминает греховное прошлое своих слушателей, приглашая их поразмыслить о своей жизни до обращения?

3. Сравните краткое изложение Благой вести Павлом в Ефес.2:8–10 с ее более ранним изложением в Рим.1:16, 17. Какие похожие темы возникают в них? В чем эти два изложения отличаются друг от друга?
4. Хотя добрые дела верующих не влияют на их искупление, поскольку никогда не смогут стать спасительной заслугой перед Богом, какую важную роль они играют в Божьих намерениях относительно верующих? См. Ефес.2:10.

Комментарий к уроку 4

Основные стихи: Ефес.2:4-5.

Дополнительные стихи: Ефес.2:1–10; 5:6,14; Рим.5:17; 1Тим.1:7.

Часть I: Обзор

В Ефес.1 Павел подчеркивает всеобъемлющий Божий спасительный замысел во Христе на вселенском уровне, а в Ефес.2 он более подробно объясняет, как Бог совершает наше личное спасение. После того, как люди согрешили, они вошли в состояние, которое Павел называет «мертвые по преступлениям и грехам» (Ефес.2:1). В этом состоянии люди мертвы в своих грехах в том смысле, что ими управляют как внутренние силы (греховные склонности), так и внешние силы (дьявол и мир). Люди в таком состоянии не могут надеяться на жизнь с Богом; скорее, они «чада гнева» (Ефес.2:3). Единственная надежда для человека — воскреснуть, вознестись и быть превознесенным со Христом (Ефес.2:6, 7).

Но мы не можем воскресить, вознести и возвысить самих себя. По этой причине Павел подчеркивает, что мы спасены «благодатью» (Ефес.2:5, 8). Это полностью Божье дело, начатое им, любовь, милосердие и сила (Ефес.2:4). Для Павла это дело является основой Евангелия. Тем не менее, Павел сразу же спешит добавить, что мы спасены «через веру» (Ефес.2:8). Хотя наше спасение в целом является делом Божьим, Бог не спасает нас против нашей воли. Те, кто спасен, взойдут на небеса или будут вознесены в небеса не действием Божьего предопределения. Скорее, Божье спасение начинает действовать в нас, когда мы проявляем веру, то есть когда мы принимаем Божье спасение, позволяя Божьей силе воскресить нас, возвысить нашу жизнь и дать нам силу жить во Христе Иисусе.

Темы урока:

В уроке этой недели особое внимание уделяется трем основным темам Ефес.2:1–10, которые описывают деятельный процесс личного спасения:

1. Что значит быть мертвым во грехе? Какова природа греховной жизни?
2. Что значит воскреснуть со Христом для новой жизни в Нем?
3. Что значит быть спасенным благодатью через веру?

Часть II: Комментарий

Концепция Эллен Уайт в отношении мертвости по грехам и спасения по благодати

В книге «Путь ко Христу», во второй главе, Эллен Уайт говорит о падшем состоянии человека, отмечая, что «после грехопадения он уже не находил для себя радости в святой жизни и стремился скрыться от Бога. В таком состоянии и поныне находятся люди, не пережившие обновления. У них нет согласия с Богом, и они не находят радости в общении с Ним. Грешник не мог бы быть счастлив в присутствии Бога; он избегал бы общения со святыми существами. Если бы он был допущен на небо, это не принесло бы ему радости. Дух бескорыстной любви, царящей там, где каждое сердце откликается на безграничную любовь Творца, не пробудил бы ответного чувства в его душе. Интересы, побуждения и помышления безгрешных небожителей были бы совершенно чужды ему. Он внес бы диссонанс в небесную мелодию. Жизнь на небе была бы для него мучительна; ему бы хотелось только одного: скрыться от Того, Кто есть свет и средоточие радости небожителей. Вовсе не по произвольному решению Бог не допускает грешников на небо, а потому, что они просто не смогли бы там жить в силу своей испорченности. Слава Божья была бы для них „огнем

поедающим“. Они предпочли бы погибнуть, чтобы скрыться от лица Того, Кто умер ради их спасения» (с. 17, 18).

Она утверждает: «Мы не можем самостоятельно выбраться из пропасти греха, в которой мы оказались. Зло живет в нас, и мы не в силах изменить себя... Культура, образование, упражнение воли, человеческие усилия хороши в своей сфере, но здесь они бессильны. С их помощью можно добиться внешне верного поведения, но нельзя изменить сердце или очистить источники жизни. Чтобы грешный человек стал святым, необходима сила, действующая изнутри, новая жизнь свыше. Эта сила — Христос. Только Его благодать может пробудить к жизни омертвевшие способности души и привлечь ее к Богу, к святости» (Там же. с. 18).

Далее она поясняет, что «хорошо, когда человек осознает милосердие Божье, Его доброту и отеческую нежность, когда он видит мудрость и справедливость Его закона и понимает, что он основан на вечном принципе любви, но только этого недостаточно. Все это знал апостол Павел, когда восклицал: „Соглашаюсь с законом, что он добр“ (Рим.7:16). „Закон свят, и заповедь свята и праведна, и добра“ (Рим.7:12). Но при этом он с горечью, душевной болью и отчаянием добавлял: „А я плотян, продан греху“ (Рим.7:14). Он жаждал чистоты, праведности, которой сам не в силах был достичь, и жалобно вопрошал: „Бедный я человек! Кто избавит меня от сего тела смерти?“ (Рим.7:24). Этот вопль вырывался из обремененных грехом сердец повсюду и во все времена. Всем им дан лишь один ответ: „Вот Агнец Божий, Который берет на Себя грех мира“ (Иоан.1:29)» (Там же).

Мертвые по грехам и воскрешенные Христом и во Христе

Выражение Павла «мертвые по преступлениям и грехам» (Ефес.2:1) подчеркивает три основных аспекта падшего состояния человека.

Во-первых, «мертвые по преступлениям и грехам» указывает на буквальную смерть. Грех, по сути, противоположен Богу и жизни. Пребывать во грехе — значит отрицать Бога и жизнь. Павел подчеркивает, что «возмездие за грех — смерть» (Рим.6:23). Нахождение во грехе и пребывание в нем ведет к смерти (1Иоан.5:16) — буквальной смерти, полному разрушению всего человека. Быть во грехе — значит быть осужденным на смерть; это равносильно тому, чтобы быть «мертвым». Эта смерть относится не только к телу; человек, который участвует в грехе и выбирает оставаться в нем, будет мертв полностью, во всех аспектах, без каких-либо сохранившихся элементов.

Во-вторых, «мертвые по преступлениям и грехам» — это духовное и нравственное состояние. Быть «мертвым по преступлениям и грехам» — значит быть мертвым для Бога. Если люди «мертвы по преступлениям и грехам», это не означает, что они не могут воспринять Божью любовь, праведность или услышать призыв или что они не могут признать свое собственное падшее состояние. Такое утверждение привело бы к концепции предопределения. Но люди могут и воспринимают Божье откровение и призыв; по этой причине они «безответны» (Рим.1:19–21; см. Рим.2:1,9–16). Проблема возникает, когда они слышат Божий призыв благодати, но решают, что с ними все в порядке и что им будет лучше, если они пойдут своим путем, утверждая, что они могут самостоятельно изменить себя и исправить мир (Ис.5:21; Рим.1:21–23; см. также Быт.11:1–5). На самом деле, это извращенное мышление еще глубже погружает их в трясину греха (Рим.1:24–32).

В Послании к ефессянам Павел показывает это потерянное состояние жизнью «по обычаю мира сего» (Ефес.2:2), когда человек удовлетворяет желания, похоти, вожделения и помыслы плоти (Ефес.2:3). Поступая таким образом, невозрожденные люди достигают точки, когда они «зло называют добром и добро — злом» и «тьму почитают светом и свет — тьмою» (Ис.5:20). Это состояние представляет собой не только потерю ориентиров, но и нравственный бунт против Бога.

В-третьих, выражение «мертвые по преступлениям и грехам» указывает на нашу полную неспособность преодолеть силу греха. Эта неспособность обусловлена тем, что грех стал всепроникающей управляющей силой нашего существа, став «иным законом, противоборствующим» внутри нас и против нас (Рим.7:23). Сама наша природа была до такой степени поражена, что стала «телом смерти» (Рим.7:24).

Именно по этой причине Павел отмечает, что только воскресение Иисуса может спасти нас от того, что мы были «мертвы по преступлениям» (Ефес.2:5-6). Наша смерть во грехе и из-за греха окончательна и

необратима. В нас нет никакой внутренней силы для возрождения. Только Бог, Который создал нас, может воссоздать или воскресить нас.

Для Павла воскресение — это не регенерация (восстановление) наших биологических тканей, чтобы мы могли прожить еще несколько десятилетий в том же греховном состоянии. В его понимании воскресение — это полное избавление от разрушительной силы мира и от господства греха. Вера Павла в отношении воскресения предполагает принципиально иное качество жизни — жизнь вечную (Рим.6:23). Эта уникальная сила воскресения была явлена в воскресении Христа из мертвых (Ефес.1:20), а затем дана нам в том смысле, что Бог пригласил нас через Духа разделить это воскресение и стать причастниками воскресения Христа (Ефес.2:5-6).

В Послании к римлянам Павел объясняет, что, поскольку грех в нас является столь всепроникающей силой, наша смерть неизбежна. Но благодаря Божьей благодати нам нужно не умирать во грехе, а для греха. Христос умер вместо нас за наш грех. Итак, во Христе мы умираем, но мы умираем со Христом для греха (Рим.6:2-4). Затем Павел приходит к выводу, что, поскольку «мы соединены с Ним подобием смерти Его, то должны быть соединены и подобием воскресения, зная то, что ветхий наш человек распят с Ним, чтобы упразднено было тело греховное, дабы нам не быть уже рабами греху; ибо умерший освободился от греха» (Рим.6:5-7).

«Благодатью... через веру»

Когда Павел говорит, что мы спасены «благодатью... через веру» (Ефес.2:8), он не говорит, что мы спасены только благодатью или только верой. То и другое всегда действует вместе в нашем спасении. Однако есть существенный последовательный порядок действий. В Евангелии не вера порождает благодать. Вера — не наша внутренняя энергия, которая дает нам жизнь и силу, которая возвышает нас к Богу, которая изменяет Божье расположение к нам или которая порождает спасение. Скорее, по мнению Павла, вера возникает или рождается и начинает действовать в нас, когда Бог предлагает нам Свою благодать (Рим.10:17). Благодать порождает веру. Вера — это наше принятие Божьей благодати, явленной нам.

Такое понимание имеет три следствия. Во-первых, вера не является и не может быть заслугой. Вера — это дар от Бога, потому что Бог предложил всем нам возможность обрести Его благодать. И благодать, и вера — это дары Божьи (Ефес.2:8). По этой причине Павел подчеркивает, что наши дела не играют никакой роли в нашем спасении (Ефес.2:9). Скорее, мы как спасенные люди являемся Божьим «творением, созданным во Христе Иисусе на добрые дела» (Ефес.2:10). Следовательно, эти добрые дела не принадлежат нам; они не порождены гением или силой нашей веры; скорее, их «Бог предназначил нам исполнять» (Ефес.2:10).

Во-вторых, Павел соединяет оправдание с освящением. В то время как оправдание означает, что мы облечены в праведность Христа, освящение означает, что мы облечены в одежду добрых дел Христа и ходим в ней. В-третьих, благодать и вера являются основой единства церкви, что является одной из центральных тем богословия церкви Павла. Церковь едина в одном и том же опыте получения Божественного откровения о благодати и в одном и том же опыте принятия и охвата его верой, «одной верой» (Ефес.4:5). В этом опыте равны все члены церкви. Опять же, церковь — не многоуровневое общество, в котором некоторые члены являются лучшими христианами, потому что они получили больше благодати. Церковь не разделена на лагеря более духовных и менее духовных членов в зависимости от степени их веры. Скорее, вся церковь основана на одной и той же благодати и едина в одном и том же принятии этой благодати через веру. В Ефес.4:7 Павел, по-видимому, не говорит о различных степенях или типах благодати. Более того, здесь он говорит не о спасительной благодати, а о разнообразии духовных даров для назидания церкви Божьей и для выполнения ее миссии. Кроме того, когда в 1Кор.12:9 Павел говорит, что Дух дает некоторым веру, он ссылается на ту же тему духовных даров, а не имеет в виду спасительную веру, данную всем людям.

Часть III: Практическое применение

1. В то время как для некоторых людей Бог Библии — карающий и мстительный, для других трудность вызывает сочетание Божьей любви и Его гнева. В Ефес.2:3 Павел описывает грешных людей как «чад гнева», что означает, что, если они останутся в таком состоянии, они примут гнев или осуждение Бога, направленное против греха (Рим.1:18). Предложите участникам вашей группы подумать о том, как объяснить гнев Божий следующим людям: 1) детям, 2) соседям, 3) коллегам.

2. Попросите участников вашей группы вспомнить свой опыт воскресения со Христом и в Нем. Как бы они описали этот опыт друзьям и людям, которые их окружают? Как они могут сохранить этот опыт в своей христианской жизни?
3. Многие адвентисты седьмого дня выросли в том, что мы бы назвали изолированной или «чистой» христианской средой, в которой они не подвергались многим искушениям светской или мирской жизни. Однако эти адвентисты все равно мертвы в своих грехах и не испытали нового рождения. Какими способами участники вашей группы могли бы помочь этим собратьям-адвентистам ощутить полноту того, что они «оживотворены со Христом» (Ефес.2:5)? То есть как ваши слушатели могут побудить этих адвентистов родиться заново, если они не прошли сначала через все страдания греховной жизни?

Урок 5. Искупление в земном измерении: крест и церковь

Библейские стихи для исследования: Основной отрывок: Ефес.2:11–22.

Дополнительные отрывки: Рим.3:31; 7:12; Ис.52:7; 57:19; Иоан.14:27; 1Кор.3:9–17.

Памятный стих: *«А теперь во Христе Иисусе вы, бывшие некогда далеко, стали близки Кровию Христовою. Ибо Он есть мир наш, соделавший из обоих одно и разрушивший стоявшую посреди преграду»* (Ефес.2:13-14).

Представьте, что вы древний грек, язычник, который стал поклоняться Богу иудеев. Вы оставили поклонение многим богам и приняли одного истинного Бога. Когда вы проходите по прекрасному внутреннему двору, мимо рифленых колонн иерусалимского храма, возгласы поклоняющихся вызывают в вашем сердце благоговение. Однако в этот момент вы натываетесь на каменный барьер высотой три локтя (1,4) метра. На нем выбито следующее: «Да никто из иностранцев не входит внутрь барьера и ограды, которая вокруг священного места; кто же будет уличен в этом, тот навлечет на себя наказание смертью». В этот момент вы чувствуете себя отторгнутым и чужим.

В Ефес.2:11–22 Павел показывает, что крест Христов круто меняет это положение, разрушая подобные ограды и разделяющие стены. В направлении к небу, по вертикали, крест устраняет отчуждение, примиряя людей с Богом. В земных отношениях, по горизонтали, он примиряет людей друг с другом. Крест устраняет вражду и водворяет мир между евреями и язычниками, делая из них «одного нового человека» (Ефес.2:15). Вместе они становятся новым храмом, «устраиваются в жилище Божие Духом» (Ефес.2:22).

Что эта истина означает для нас сегодня?

Воскресенье. «Стали близки Кровию Христовою»

Прочтите Ефес.2:11–12. О чем Павел просит эфесян помнить и никогда не забывать?

Как вы считаете, хорошо ли напоминать человеку, который стал христианином, о его прошлом до Христа? Обоснуйте свой ответ.

Язычники, которые теперь стали верующими во Христа и членами Его «тела» (церкви), когда-то были полностью отделены от Израиля и спасения, предложенного Богом. Павел считает важным, чтобы они «помнили» (Ефес.2:11) это прошлое. Тогда они были «без Христа», Помазанника, Мессии Израиля. Они были «отчуждены от общества [народа] Израильского». И они были «чужды заветов обетования», не имея отношения к обетованиям спасения, которые Бог предлагал на протяжении всей истории спасения. Отчуждение от Израиля и спасения, которое предлагалось через него, означало, что когда-то эти люди «не имели надежды» и были «безбожниками в мире» (Ефес.2:12).

Кроме того, в своем прошлом язычники были втянуты во вражду с иудеями. Павел говорит об этой укоренившейся ненависти, ссылаясь на один из ее симптомов — навешивание ярлыков. Евреи с насмешкой называли язычников «необрезанными», а язычники с таким же презрением называли евреев «обрезанными» (Ефес.2:11).

Однако в Ефес.2:13 сейчас происходит нечто совершенно иное. Павел пишет: «А теперь во Христе Иисусе вы, бывшие некогда далеко, стали близки Кровию Христовою».

Когда Павел описывает верующих из язычников как некогда «далеких», он заимствует язык из Ис.57:19: «мир, мир дальнему и ближнему, говорит Господь, и исцелю его» (ср. Ефес.2:17-18). Во Христе и через Его крест верующие из язычников приблизились ко всему, от чего они были отделены, — к Богу, к надежде и к своим братьям и сестрам иудеям. Вот в чем сила Благой вести, о которой пишет Павел, — крест Христов может исцелить, устранить широкою пропасть между евреями и язычниками, что означает, что между людьми больше не будет распрей и разделений. Задумайтесь о разделениях, существующих в вашей собственной жизни и в церкви. Поразмышляйте о силе креста, способной их преодолеть.

Из какого состояния Иисус искупил вас? Почему для вас может быть важным время от времени вспоминать, где вы были, когда Он нашел вас, и где вы могли бы оказаться сейчас, если бы Он вас не нашел?

Понедельник. Примирение: Божий дар на кресте

«Ибо Он есть мир наш, соделавший из обоих одно и разрушивший стоявшую посреди преграду, упразднив вражду Плотию Своею... дабы... в одном теле примирить обоих с Богом посредством креста» (Ефес.2:14–16).

Как Павел описывает крест и влияние деятельности Христа в каждом из приведенных далее отрывков? Как бы вы подытожили то, что Павел говорит о кресте и о том, как он преображает наши отношения? (См. Ефес.1:7, 8; 2:13-14,16; 4:32; 5:2,25.)

В контексте нашего отрывка этой недели, Ефес.2:11–22, крест дает верующим три великих преимущества: 1) язычники, которые были «далеки» от Бога и Его народа, «стали близки» (Ефес.2:13) к обоим, будучи теперь сыновьями и дочерьми Божьими, братьями и сестрами верующих евреев (Ефес.2:19); 2) сама «вражда» (на греческом *эхтран*, «вражда», родственное слову *эхтрós*, «враг») между верующими евреями и язычниками «убивается» (Ефес.2:16). Крест Христов устраняет то, что казалось постоянным состоянием вражды и войны, при котором евреи и язычники были заклятыми врагами (Ефес.2:17); 3) на смену вражде приходит примирение. Целью Христа было «в одном теле примирить обоих с Богом посредством креста» (Ефес.2:16; ср. Кол.1:19–22).

Как выглядит примирение? Каково это — быть примиренным? Представьте себе сильное отчуждение между матерью и дочерью, которое возростало в течение многих лет. Представьте, что это недоверие растворяется в волне благодати и прощения и приводит к последующему воссоединению между ними. Это и есть примирение. Примирение происходит в тот момент, когда один член церкви откладывает в сторону все, что разделяет его с другим, и признает другого члена церкви любимым братом или сестрой. Примирение — это не технический или юридический термин, а межличностный, который означает восстановление разрушенных отношений. Павел убежден, что смерть Христа на кресте влияет на отношения не только между отдельными людьми, но и между группами людей. Он полагает, что крест вторгается в нашу жизнь и разрушает наши разделения, растворяет наши ссоры и возобновляет наше общение и понимание друг друга.

Возможно, вам нужно с кем-то примириться. Каким образом вы можете применить приведенные здесь принципы, чтобы примириться? Что вам мешает сделать это?

Вторник. «Разрушивший стоявшую

Какое действие, по словам Павла, предпринял Христос в отношении «закона заповедей, состоявшего из предписаний» (пер. Кассиана) (см. Ефес.2:14-15)? Почему Он предпринял это действие?

Павел, вероятно, ссылается здесь на ограждение, которое окружало внутренний двор в храме Ирода, преодоление этой преграды каралось смертью. Павел представляет, как эта стена рушится и язычникам предоставляется полный доступ к поклонению Богу (см. Ефес.2:18). Любая такая стена, по словам Павла, устраняется крестом, ибо у креста мы узнаем, что эти два народа, евреи и язычники, на самом деле едины.

Как вы считаете, говорит ли Павел в Ефес.2:15, что Христос отменил Закон, Десять заповедей? (Ср. с Рим.7:12.)

Некоторые полагают, что Ефес.2:14, 15 учит, что Десять заповедей, включая заповедь о субботе, «упразднены» или «отменены» крестом. Но Павел проявляет глубокое уважение к Десяти заповедям как источнику созидания христианского ученичества. Он цитирует пятую заповедь (Ефес.6:2-3) и ссылается на другие (например, седьмую — Ефес.5:3–14,21–33; восьмую — Ефес.4:28; девятую — Ефес.4:25; десятую — Ефес.5:5). Это согласуется с более ранними утверждениями Павла о Законе (Рим.3:31; 7:12). Он обличает злоупотребления Законом, но чтит сам Закон и предполагает его постоянство. Следовательно, использование этих стихов для обоснования отмены Десяти заповедей, особенно в свете библейского учения о вечной природе Закона, свидетельствует о неправильном толковании слов Павла.

Напротив, любое использование Закона с целью вбить клин между евреями и язычниками и особенно для того, чтобы лишить язычников объединения с народом Божиим и доступа к богослужению, Павел счел бы проклятием и злоупотреблением Божественным намерением в отношении Закона. «Закон» в Ефес.2:14-15 — это либо церемониальные стороны закона, отличавшие евреев от язычников, как пишет Павел: «закон с его уставами и правилами» (РБО), либо вся ветхозаветная система закона, перетолкованная и неверно используемая, чтобы вбить клин между евреями и не евреями.

Каких разногласий между адвентистами седьмого дня и другими христианами можно избежать? Почему нашей общей любви ко Христу должно быть достаточно, чтобы преодолеть такие разногласия?

Среда. Иисус — благовестник мира

Как Павел кратко описывает служение Христа в Ефес.2:17-18?

Концепция мира важна в Послании к ефессянам, ведь это письмо начинается и заканчивается благословениями мира от «Бога, Отца нашего, и Господа Иисуса Христа» (Ефес.1:2; ср. Ефес.6:23). Ранее в Ефес.2:11–22 Павел утверждал, что Христос олицетворяет мир, «ибо Он есть мир наш», и что Его крест приносит мир (Ефес.2:14–16). Христос не только разрушает нечто — вражду между евреем и язычником (Ефес.2:14-15), Он создает новое человечество, в котором царит мир (Ефес.2:15–17). Такой мир — не просто отсутствие конфликтов. Он перекликается с еврейской концепцией, выраженной словом шалом, которое передает идею целостности и благополучия как в наших отношениях с Богом (Рим.5:1), так и в отношениях с другими людьми.

Как Павел представляет себе верующих, участвующих в распространении вести Иисуса о мире? См. Ефес.4:3; 6:14-15; ср. Рим.10:14-15 и Ефес.2:17–19; Ис.52:7; 57:19.

Евангелия содержат примеры проповеди Иисуса о мире. В Своих прощальных словах Он говорит ученикам: «Мир оставляю вам, мир Мой даю вам» (Иоан.14:27). И далее Он заключает: «Сие сказал Я вам, чтобы вы имели во Мне мир. В мире будете иметь скорбь; но мужайтесь: Я победил мир» (Иоан.16:33). Когда Он является ученикам после Своего воскресения, Он неоднократно говорит им: «Мир вам» (Иоан.20:19,21,26).

В Ефес.2:17-18 Павел стремится подчеркнуть, что проповедь мира Христа простиралась за пределы времени Его земного служения. Он «благовествовал мир» в настоящем как «дальним» (верующим из язычников до их обращения), так и «близким» (верующим из евреев; ср. Ефес.2:11–13). Приняв эту весть, все верующие испытывают большое благословение.

Как мы можем научиться быть проповедниками мира, а не проводниками конфликта? В каких ситуациях прямо сейчас вы можете стать источником примирения?

Четверг. Церковь — «святой храм в Господе»

Какие образы использует Павел в Ефес.2:11–22, чтобы показать единство между евреями и язычниками в церкви?

Во второй главе Послания к ефессянам, в стихах 1–10, говорится, что мы живем в единении с Иисусом, а в стихах 11–22 говорится, что мы живем в единении с другими людьми, которые являются частью Его церкви.

Смерть Иисуса влияет как на наши отношения с Богом — примирение, возрождение и спасение (Ефес.2:1–10), так и на отношения с людьми — единство (Ефес.2:11–22). Посредством креста Иисус разрушает все, что разделяет верующих из язычников и иудеев, включая злоупотребление законом с целью увеличить это разделение (Ефес.2:11–18). Иисус также строит удивительный храм, состоящий из верующих. Язычники, когда-то отчужденные от поклонения в храме, теперь присоединяются к верующим евреям, и все это становится «новым храмом». Мы все становимся частью Божьей церкви, «святого храма в Господе» (Ефес.2:19–22). Это большая честь — жить в единении с Иисусом и нашими братьями и сестрами во Христе.

Что, по словам Павла, является основанием церкви (Ефес.2:20)? Как использование Павлом метафоры церкви как храма в Ефес.2:19–22 соотносится с использованием этого же образа в следующих отрывках? См. 1Кор.3:9–17; 2Кор.6:14–7:1; 1Петр.2:4–8.

Павел использует метафору церкви как храма как главный образ для обозначения включения язычников в церковь. Когда-то им было запрещено поклоняться во «дворе Израиля» в храме, теперь они не только получают доступ (Ефес.2:18), но и сами становятся строительным материалом для нового храма, задуманного Духом как «жилище Божие» (Ефес.2:22).

Новозаветные авторы используют метафору храма, чтобы сообщить о святости церкви, Божьей роли в ее основании и росте, единении верующих внутри церкви. Метафора используется в сочетании с языком, которым описывается живой организм (Ефес.2:21, где храм «возрастает») и часто подчеркивается процесс строительства (Ефес.2:22, «устраиваетесь»), поэтому церковь — это «храм Бога живого» (2Кор.6:16).

Пятница. Для дальнейшего исследования

В каком контексте Павел пишет Ефес.2:11–22, описывая огромное влияние креста на человеческие отношения? Он обращается к взаимоотношениям между верующими-евреями и язычниками, которые вместе являются членами одной церкви. Он выражает очевидную озабоченность тем, что они понимают свой статус — примиренных братьев — и как они живут в этом статусе (Ефес.2:19). Однако в контексте всего послания в целом Павел показывает широкую, далеко идущую цель. Его тема — это великий, окончательный замысел Бога объединить все во Христе (Ефес.1:9-10), и он включает в себя «всякое отечество на небесах и на земле» (Ефес.3:15).

Важно отметить, что единство членов внутри церкви — конкретная тема, которую он затрагивает в Ефес.2:11–22, — само по себе имеет более широкую цель, которую Павел раскрывает в Ефес.3:10: «дабы ныне соделалась известною через Церковь [в создании церкви как из евреев, так и из язычников] начальствам и властям на небесах многообразная премудрость Божия». Являя единство, завоеванное Христом на кресте, верующие должны показать, что осуществляется окончательное Божье намерение по объединению всего сущего во Христе. Их примиренные отношения свидетельствуют о Божьем замысле для Вселенной, объединенной во Христе. Поэтому уместно обратиться к отрывку Ефес.2:11–22, изложенному в контексте Послания к ефесянам в целом, в поисках библейских принципов, касающихся важной на сегодня темы — взаимоотношений между группами людей или расами.

Вопросы для обсуждения

1. Какие библейские принципы, касающиеся межэтнических отношений, изложены в Ефес.2:11–22? Каким образом этот отрывок предлагает особый, направленный на Христа подход к решению вопроса, как члены одной этнической группы должны относиться к членам другой?
2. Учитывая Божий замысел относительно будущего человечества (Ефес.1:9-10; 2:11–22), насколько важно для церкви решать свои собственные внутренние проблемы и межрасовые конфликты?
3. Какие острые проблемы между этническими группами, возможно, слишком часто скрывающиеся и пренебрегаемые, существуют в вашем сообществе? Как ваша церковь могла бы сыграть положительную роль в деле объединения, которое Христос уже совершил на кресте? Как вы лично могли бы в этом поучаствовать?

Комментарий к уроку 5

Основные стихи: Ефес.2:13-14.

Дополнительные стихи: Ефес.2:11–22; Рим.3:31; 7:12; Ис.52:7; 57:19; Иоан.14:27; 1Кор.3:9–17.

Часть I: Обзор

В Ефес.2:1–10 Павел рисует невероятно красивую и вдохновляющую картину того, как Бог действует, совершая спасение отдельного человека. Быть спасенным означает быть призванным Мессией, воскреснуть с Ним, вознестись с Ним и быть возвышенным. Но это описание обычно применялось к евреям, которые с нетерпением ждали своего Мессию-Спасителя. Согласно еврейской интерпретации, когда придет Мессия, ожидалось, что Он спасет и возвысит евреев, а также уничтожит и унизит язычников. Однако Павел использует язык «возвышения» для описания спасения евреев и применяет его также и к язычникам.

В тоже время нам нужно обратить внимание, что Павел не провозглашает, что теперь язычники спасены, потому что они язычники, или что евреи спасены, потому что они евреи. Евреи, которые были «близки» к Богу (Ефес.2:13), могли жить той же жизнью «безбожников в мире» (Ефес.2:12), что и язычники (Ефес.2:1–10; Рим.2:17–26). Язычники, в свою очередь, не должны забывать, какой образ жизни они вели до встречи со Христом. Таким образом, обе группы были в равной степени спасены благодатью Божьей, проявленной во Христе Иисусе на кресте. Только тогда, когда и евреи, и язычники находятся во Христе, они спасены. С другой стороны, Павел подчеркивает, что спасение исходит от иудеев (Ефес.2:12; также Рим.9:4-5; Иоан.4:22). В конце концов, «Бог избрал евреев быть Его представителями на земле, которым Он вверил Божественные предсказания, и от них должен был произойти Мессия (Рим.9:4, 5)» (Библейский комментарий АСД. Том 5. с. 940).

Темы урока:

1. Иисус Христос в равной степени спасает как евреев, так и язычников, хотя Бог сначала призвал евреев к миссии провозглашения Его спасения миру.
2. Спасение, предложенное всем Господом Иисусом, всеобщее, потому что Он умер на кресте, даровав спасение всякому, кто верует в Него (Иоан.3:16), и, таким образом, стена разделения между евреями и язычниками становится ненужной.
3. Иисус Христос не только разрушил стену между евреями и язычниками; Он также строит новую реальность, новый храм Божий — церковь, где и евреи, и язычники в равной степени и вместе составляют Тело Христово.

Часть II: Комментарий

Разрушая стену

Некоторые христиане ошибочно считают, что в Ефес.2:15 Павел рисует картину мира между иудеями и язычниками, достигнутого путем устранения Моисеева закона. Соответственно, эти христиане считают, что Ветхий Завет и Закон Божий утратили значение для христианства. Сторонники такого взгляда не только недопонимают богословие Павла, но делают прямо противоположные выводы в понимании того, о чем писал Павел.

Здесь важно сделать два основных замечания. Во-первых, непосредственный контекст Ефес.2:16 действительно указывает на идею о том, что язычники, которые хотели присоединиться к народу Божьему, сталкивались со стеной, которая мешала им это сделать. Разделения не должно было быть, потому что Бог призвал Израиль возвещать Его благодать миру. Израильяне восприняли свой призыв к святой жизни, даруемой благодатью, как призыв к закрытости и превосходству. Таким образом, они не смогли выполнить возложенную на них Божью миссию.

Некоторые склонны считать проблему вражды, описанную здесь, порождением исключительно евреев с целью того, чтобы удержать язычников от доступа к Богу.

Главный вывод этой точки зрения состоит в том, что проблема была бы решена, если бы Иисус просто отменил еврейский закон и основал новую религию. Без сомнения, евреи проявляли большую враждебность

по отношению к язычникам. Однако Ветхий Завет также свидетельствует о вражде народов древнего мира, проявляемой против Израиля и Иудеи.

Павел действительно говорит, что виноваты как евреи, так и язычники, но он не говорит, что главная проблема этих двух групп заключается просто в их взаимной вражде или в неспособности найти способ мирного сосуществования. В непосредственном контексте Ефес.2:14 Павел говорит христианам-язычникам в Эфесе, что они были «мертвыми по... грехам» не из-за евреев, а из-за того, что они поддались своей собственной греховной природе и сатане, а также потому, что они были высокомерны и думали, что лучше знают, как спасти себя (Ефес.2:1–3; также Рим.1:21–32).

Проблема евреев заключалась не в давлении и нападках, которым они подвергались со стороны язычников; Бог обещал им Свою защиту, если они полностью доверятся Ему. Проблема также заключалась не в том факте, что обетования, заветы, законы и таинства Божьи были даны евреям, а не язычникам. Кроме того, евреи стали врагами язычников не потому, что Бог велел им стать таковыми. Проблема вражды между евреем и неевреем заключалась в чем-то другом.

Павел настаивает на том, что главная проблема их взаимной вражды состоит в том, что обе группы одинаково согрешили и восстали против Бога (Рим.3:9–19). В то время как путь язычников к спасению всегда лежал через дела (или так они думали), евреи получили откровение о Божьем спасении по благодати. Но ко времени Иисуса разница между евреями и язычниками заключалась уже не в противопоставлении благодати (евреи) и дел (язычники); скорее, теперь они враждовали из-за того, чьи дела приведут к спасению. В то время как язычники думали, что их героический выбор, поступки и образ жизни поставили их на путь спасения человечества, евреи думали, что это они были на пути к спасению — их спасению, потому что своим строгим следованием заповедям они исполнили закон, который дал им Бог (Рим.9:31–32; 10:3).

Таким образом, враждебность была поверхностной и искусственной: если не обращать внимания на их риторику, то и евреи, и язычники были одинаковы — они были грешниками, восставшими против благодати Божьей (Рим.1:21; 2:4–5). Каждая группа утверждала, что они спасаются своими делами. Евреи и язычники боролись за религию дел. По сути, еврейская религия стала языческой по своей природе; именно по этой причине Иисусу после долгого обличения иудеев за то, что они впали в законничество и неверно истолковали Писание (Матф.23), пришлось объявить их вождам: «оставляется вам дом ваш пуст» (Матф.23:38).

Бог призвал Израиль быть хранителем религии благодати и ее провозвестником всему миру. Данный призыв по благодати и к благодати был самой сущностью и миссией Израиля. Именно по этой причине Павел яростно боролся за то, чтобы благодать оставалась в самом основании христианской религии. Его Послания к галатам (язычникам) и к евреям (иудеям) являются страстным призывом к христианству не следовать за Израилем в его серьезнейшем заблуждении — спасении делами.

Во-вторых, Павлово решение этой важнейшей проблемы не заключалось в переговорах, в ходе которых закон Ветхого Завета должен был быть частично или полностью устранен, чтобы евреи и язычники могли примириться. Скорее, Павел призвал обе группы отказаться от идеи спасения по делам и принять Божью благодать в Иисусе Христе. Когда каждая из этих групп примет Божью благодать, чтобы примириться с Богом, они окажутся в одной, общей реальности — реальности Царства Божьего. Они станут одним народом, гражданами одного отечества и членами одной церкви (Ефес.2:19).

Таким образом, примирение евреев и язычников заключается, прежде всего, в их переживании опыта искупления. Это искупление совершается через Христа, Который воплотился, чтобы «в одном теле примирить обоих с Богом посредством креста» (Ефес.2:16). Таким образом, церковь — это пространство, в котором устанавливается мир между евреем и язычником. И она построена не на отмене Закона Божьего, потому что это Закон любви и благодати (Иоан.14:15; Рим.13:8–10).

Если бы Бог хотел примирить человечество с Собой, отменив Свой собственный Закон, то не было бы необходимости в пролитой крови Иисуса и кресте. Не было бы необходимости в спасительном замысле. Скорее, Бог примирил с Собой как евреев, так и язычников, призвав их всех обратно к Себе и спасая их через Христа и Духа (Ефес.2:16,18).

Часть III: Практическое применение

1. После тысячелетней истории отношения между евреями и язычниками стали не важны для многих христианских церквей. Скорее всего, ваша община в основном состоит из язычников. И, скорее всего, вы точно так же, как когда-то евреи, воздвигли свои собственные стены разделения между собой и другими группами людей — стены, которые отдаляют людей от Евангелия. Попросите участников вашей группы проверить свою жизнь на наличие таких стен. Как церковь может позволить Христу разрушить эти стены?
2. Некоторые христиане убеждены в том, что разрушение стены между евреями и язычниками означает, что теперь не должно быть никакой разницы между церковью и миром и что церковь теперь может жить по стандартам мира. Почему это не библейская позиция? Попросите участников вашей группы подумать о том, как такое мнение наносит ущерб распространению Евангелия среди всех народов. Почему призыв сохранять святость Божью и не допускать греха и греховного образа жизни в церкви является законным призывом? Обсудите это.
3. Некоторые христиане считают, что разделяющая стена между евреями и язычниками была воздвигнута в первую очередь Самим Богом, особенно когда Он повелел израильтянам отделиться от язычников. В конце концов, Сам Иисус сказал, что Бог обнес Израиль «оградой» (Матф.21:33). Кроме того, Бог строго запретил израильтянам вступать в брак с представителями других народов (напр., Втор.7:1–6). Даже Павел предостерегает от вступления в брак с неверующими (2Кор.6:14). Попросите участников вашей группы объяснить утверждение Павла о том, что Иисус разрушил стену между евреями и язычниками, учитывая, что Библия ясно говорит: именно Бог возвел стену вокруг Израиля.

Урок 6. Тайна Евангелия

Библейские стихи для исследования: Основной отрывок: Ефес.3.

Дополнительные отрывки: Иов.11:5–9; Иез.43:13–16; Ам.7:7-8; Откр.11:1-2.

Памятный стих: *«А Тому, Кто действующею в нас силою может сделать несравненно больше всего, чего мы просим, или о чем помышляем, Тому слава в Церкви во Христе Иисусе во все роды, от века до века. Аминь»* (Ефес.3:20-21).

Третью главу Послания к ефесянам Павел начинает с темы, которую он уже затрагивал ранее, — «чтобы и язычникам быть сонаследниками, составляющими одно тело, и сопричастниками обетования Его во Христе Иисусе посредством благовествования» (Ефес.3:6). И хотя это, возможно, не стало бы большим сюрпризом для сегодняшней церкви, состоящей в основном из язычников, в то время многим его читателям эта мысль казалась совершенно новой.

Затем Павел продолжает свои вдохновенные слова, размышляя о своей страсти проповедовать Евангелие язычникам.

Мы также узнаем о его нынешних трудностях в этом служении, трудностях, которые включают время, проведенное им в римской тюрьме.

Мы слышим и о его преданности тайне, лежащей в основе Евангелия, тайне, что в церкви язычники находятся на равных правах со своими братьями и сестрами из иудеев. Мы чувствуем его волнение за церковь и ее всемирную миссию. Мы слушаем, как он молится, восхваляя Бога за то, что Он выражает Свою благодать через церковь.

Говоря кратко, мы приглашены присоединиться к Павлу в его страстной проповеди Евангелия.

Воскресенье. Павел — апостол-узник,

Прочитайте Ефес.3. При этом определите одну или две основные темы. Какие основные моменты отмечает Павел?

Третья глава Послания к ефесянам имеет интересную структуру. Павел начинает главу такими словами: «Для сего-то я, Павел, сделался узником Иисуса Христа за вас язычников» (Ефес.3:1). Затем он прерывается на то,

что оказывается длинным отступлением, посвященным его труду в качестве апостола язычников (Ефес.3:2–13). После отступления он дает понять, что возвращается к своему первоначальному ходу мыслей, повторяя фразу «для сего» (Ефес.3:14), а в стихах 14–21 продолжается его прерванный отчет о молитве.

В Ефес.3:1 Павел называет себя «узником Христа Иисуса», тем самым утверждая, что, хотя он может находиться в римском заточении и, кажется, что он под властью Римской империи, в его жизни осуществляется более глубокая Божественная цель. Он не узник Рима, а «узник Христа Иисуса»! (Ср. Ефес.4:1.)

Упоминание Павлом о его «скорбях» (Ефес.3:13) и более позднее упоминание о его узах (Ефес.6:20) предполагает, что он находится не под относительно не обремененным домашним арестом (ср. Деян.28:16), а в тюрьме. Пребывание в тюрьме в первом веке, а особенно в римских тюрьмах, было особенно сложным. В Римской империи не было хорошо организованных тюрем с приемлемыми санитарными условиями и регулярным питанием. На самом деле империи тюрьмы были не нужны, поскольку лишение свободы не использовалось в качестве средства наказания. Людей помещали в тюрьму только на то время, пока они ожидали суда или казни. Заключенные должны были обеспечивать себя сами и зависели от родственников и друзей в том, чтобы их обеспечивали продовольствием и другими необходимыми средствами.

Беспокойство Павла, возможно, связано с эмоциональным воздействием его заключения на верующих, поскольку пребывание в заключении указывало на низкий социальный статус, было позорным в контексте культуры, где чести и позору придается большое значение. Он, возможно, опасается, что некоторые спросят: «Как может Павел быть апостолом и вестником возвышенного Христа и быть презираемым узником?» Поэтому он переосмысливает свое заключение, помогая верующим увидеть в нем часть Божьего замысла. Он страдает ради них («при моих ради вас скорбях»), и то, что кажется поводом для стыда, на самом деле окажется их «славой» (Ефес.3:13).

Как мы можем научиться доверять Богу и Его путям в очень сложных обстоятельствах?

Понедельник. Тайна, «сокрывавшаяся от вечности»

Что за тайна была доверена Павлу? См. Ефес.3:1–6.

Изучая Ефес.3:1–6, обратите внимание на следующее: во-первых, Павел пишет эту часть послания для верующих из язычников, собирающихся в домашних церквях Эфеса (Ефес.3:1).

Во-вторых, Павел утверждает, что он является получателем того, что он называет «домостроительством благодати Божьей», что было дано ему «для вас», для верующих из язычников (Ефес.3:2). Это домостроительство или это служение благодати является способом Павла описать данное ему поручение проповедовать Евангелие («благодать Божью») язычникам (ср. Ефес.3:7-8).

В-третьих, Павел утверждает, что ему была открыта тайна, тема, о которой он уже писал в своем письме (особенно Ефес.1:9-10; 2:11–22), «тайна Христова» (Ефес.3:3-4). Павел не хочет, чтобы его воспринимали как некоего изобретателя Евангелия, но он в действительности претендует на то, что ему дано Богом служение по его провозглашению.

В-четвертых, Павел не одинок в том, что получил предварительное откровение об этой тайне, поскольку Дух также открыл ее «святым Апостолам Его и пророкам» Христа таким образом, который превосходит откровение Божьего замысла предыдущим поколениям (Ефес.3:5). Понятие «пророки» здесь, вероятно, относится к тем, кто имел дар пророчества и использовал его в раннехристианских домашних церквях, а не к пророкам Ветхого Завета. Тайна, которая когда-то была скрыта, теперь стала тем, что мы могли бы назвать «открытым секретом».

Наконец, он заявляет: «В том эта тайна, что теперь через Весть Благоую язычники — сонаследники вместе с иудеями, части того же самого тела они, и на них тоже распространяется обещание Божие во Христе Иисусе» (Ефес.3:6; ИПБ).

Павел страстно любит Евангелие и особенно то, как оно проявляется в церкви, которая состоит как из евреев, так и из язычников. Эти две группы стали строительными кирпичиками нового Божьего сообщества, церкви

(Ефес.2:14–16). Мы могли бы сказать, что теперь они превратились из врагов в «сонаследников», «части одного тела» (включенных в единое Тело, Тело Христово) и «соучастников» евангельского обетования (Ефес.3:6).

Есть ли у вас такие убеждения, возможно подспудные, которые противоречат идее всеобщей вовлеченности друг в друга, провозглашенной Евангелием? Как вы от них избавляетесь?

Вторник. Церковь: откровение Божьей премудрости

Что Павел говорит о Боге и действиях Бога в Ефес.3:7–13?

Павел снова претендует на то, что он «служитель» «по дару благодати Божией» (Ефес.3:7; ср. Ефес.3:1-2). Этот дар, как и само Евангелие, дан не потому, что ценен получатель, а по Божьей благодати. Павел подчеркивает этот момент, называя себя «наименьшим из всех святых» (Ефес.3:8).

В том, как Павел описывает себя, мы наблюдаем интересное изменение, если смотрим на его послания в хронологическом порядке. С самого начала он претендует на свой статус посланного Богом апостола (Гал.1:1). Позже, однако, он представляет себя как «наименьшего из Апостолов» и «недостойного называться Апостолом» (1Кор.15:9). Здесь, в Послании к ефесянам, он рассматривает себя как «наименьшего из всех святых» (Ефес.3:8). Наконец, он описывает себя как «первого», «худшего» из грешников (1Тим.1:15).

Возможно, этот ход мыслей Павла может помочь объяснить известную цитату Эллен Уайт: «Чем ближе вы ко Христу, тем больше недостатков увидите в своем характере, ибо духовное зрение обостряется. В сравнении с Его совершенством ваши слабости видны более отчетливо» (Путь ко Христу. с. 64).

Итак, что дальше? В Ефес.3:10 он пишет: «...дабы ныне соделалась известною через Церковь начальствам и властям на небесах многоразличная премудрость Божия». Кто такие упомянутые здесь «начальства и власти на небесах»? Как церковь возвещает им о «многоразличной» или многогранной премудрости Бога? Хотя в Ефес.3:10 не описывается природа этих сил, кажется, лучше всего воспринимать их как злые силы, более подробно описанные в Ефес.6:11-12. Если это так, то теперь церковь, объединяющая в своих рядах евреев и язычников, некогда отделенных друг от друга членов человеческого рода, становится громким заявлением этим бесовским «начальствам и властям на небесах» о Божьем будущем намерении — «все небесное и земное соединить под главою Христом» (Ефес.1:10). Они поставлены в известность о том, что Божий замысел осуществляется и их гибель неминуема. Сама природа объединенной церкви свидетельствует об их окончательном поражении.

Если бы ваша собственная община серьезно отнеслась к описанию «должностных обязанностей» церкви, сделанному Павлом в Ефес.3:10, как бы это могло повлиять на ваши отношения с братьями?

Среда. Христос, вселившийся в ваше сердце

Перечислите молитвенные просьбы Павла о церкви Ефес.3:14–19.

В русском переводе Ефес.3:14-15 передана игра слов в этих стихах. Когда Павел говорит, что он склоняется «пред Отцом Господа нашего Иисуса Христа, от Которого именуется всякое отечество на небесах и на земле», он указывает на фонетическую связь между греческим словом патѣр (отец) и словом патриá (родина, отечество; род; народ, племя). В Послании к ефесянам Павел отмечает всеобъемлющий характер Божьего спасительного замысла, который включает в себя всё (Ефес.1:9-10) на все времена (Ефес.1:21). И здесь он утверждает, что «всякое отечество на небесах и на земле» принадлежит «Отцу». Каждый род, семья (патриа) берет свое имя от Отца (патѣр). Это очень добрая весть!

Поразмышляйте над этой идеей: ваша семья, несмотря на ее несовершенства и недостатки, принадлежит Богу. Ваша семья находится не в жестоких тисках судьбы, а в заботливых руках Бога. Бог любит наши несовершенные семьи. Они носят Божественное имя. Они несут на себе Его отпечаток, они — Его собственность.

В Ефес.3:16–19 Павел просит Бога даровать верующим богатый духовный опыт, отмеченный внутренней силой через присутствие Духа (Ефес.3:16), близость со Христом, о Котором сказано, что Он вселяется в сердце (Ефес.3:17), и устойчивую, надежную духовную принадлежность («укорененные и утвержденные в любви», Ефес.3:17).

Стремясь вознести хвалу Богу за обширный размах благословений, предлагаемых верующим, Павел упоминает не три измерения, а четыре «широта и долгота, и глубина и высота» (Ефес.3:18). Он не дает ясного определения тому, к чему применимы эти измерения, хотя они, очевидно, описывают размер чего-то важного. Это интересная загадка для изучающих Библию. Описывают ли эти измерения Божью мудрость (ср. Иов.11:5–9, где используются четыре измерения), Божью силу (ср. Ефес.3:16-17) или, возможно, духовный храм из Ефес.2:19–22 (ср. Иез.43:13–16, где используются четыре измерения; Ам.7:7-8; Откр.11:1-2)? Возможно, лучше всего рассматривать эти четыре измерения как описание необъятности «любви Христовой» (Ефес.3:19), понимая фразу «достигнуть... что широта и долгота, и глубина и высота» (Ефес.3:18) как параллельную следующей фразе: «и уразуметь превосходящую разумение любовь Христову» (Ефес.3:19; ср. Рим.8:35–39). Как бы мы ни воспринимали его слова, это благая весть.

Четверг. Слава в церкви и во Христе Иисусе

Павел завершает свой молитвенный список кратким поэтическим прославлением Бога, доксологией, то есть славословием. За что он прославляет Бога? Ефес.3:20-21.

Павел описывал свои молитвы за верующих (Ефес.3:14–19). Теперь он молится прямо и усиленно. Доксология Павла поднимает два вопроса:

1. Не возвышает ли этот отрывок церковь ненадлежащим образом, ставя ее в один ряд со Христом, во фразе «ему да будет в Церкви и во Христе Иисусе слава» (Ефес.3:21; ИПБ)? Хотя Павел очень много внимания уделяет церкви в Послании к ефесянам, ясно, что Христос является Спасителем церкви, поскольку именно Христос обитает в сердцах верующих (Ефес.3:17). В своей доксологии Павел восхваляет Бога за спасение, предложенное церкви через Христа Иисуса.

2. Означает ли фраза «во все роды, от века до века» (Ефес.3:21) бесконечное, привязанное к земле будущее церкви, при котором возвращение Христа откладывается? В Послании к ефесянам видно твердое ожидание будущего. Например, в Ефес.4:30 говорится о «дне искупления». Кроме того, верующие испытают безграничную, суверенную силу Христа в «веке... будущем» (Ефес.1:21). Доксологию Павла следует прочитывать как прославление бесконечной силы Христа, проявляемой ради верующих.

Оглядываясь назад на второе сообщение о молитве Павла (Ефес.3:14–21; ср. Ефес.1:15–23), мы видим, что Павел черпает силу во вселенском масштабе заботы Отца (Ефес.3:14-15), в готовности Святого Духа (Ефес.3:16), помощи Самого Христа (Ефес.3:17) и неизмеримости безграничной любви Христовой (Ефес.3:18-19). Это настолько верно, что он представляет, как верующие исполняются «всей полнотою Божию» (Ефес.3:19), и прославляет эти духовные реалии в хвале, не переставая удивляться изобилию Божьей силы, предлагаемой святым (Ефес.3:20-21).

Всякий раз, когда мы чувствуем давление проблем, искушений или сомнений, мы можем обратиться к этому вдохновляющему повествованию о молитвах Павла. Заключенный в тюрьму апостол возводит наши очи к великому горизонту Божьих целей и благодати, напоминая нам, что, каковы бы ни были наши нынешние обстоятельства, мы являемся участниками высшего Божьего замысла (Ефес.1:9-10), и Его сила действует в нас.

Какие благословения от Бога особенно ценны для вас? Сложите хвалебную молитву, чтобы прославить Бога за них.

Пятница. Для дальнейшего исследования

Прочтите из книги Эллен Уайт «Великая борьба» главу «Возрождение в наши дни» (с. 461–478).

«Как мы можем согласовать наше плачевное духовное состояние с тем, что сказано в нашем отрывке [Ефес.3:14–19], который описывает полноту ведения, обладать которым является нашей честью? Как небеса могут взирать на нас, у которых были все духовные и мирские преимущества, чтобы возрастая в благодати, но мы не использовали эти свои возможности? Апостол написал эти слова не для того, чтобы помучить нас, ввести в заблуждение или раздуть наши ожидания только для того, чтобы мы разочаровались в своем опыте. Он написал эти слова, чтобы показать нам, какими мы можем и должны быть, если хотим быть наследниками Царства Божьего. Как мы можем быть соработниками с Богом, если у нас столь ничтожный опыт? У нас есть знание о преимуществах христианина, и мы должны стремиться к тому глубокому, духовному пониманию дел Божьих, которого Господь ожидает от нас».

«Действительно ли мы верим Библии? Действительно ли мы верим, что можем достичь познания Бога, которое представлено перед нами в этом тексте? Верим ли мы каждому слову, исходящему из уст Божьих? Верим ли мы словам, которые были сказаны пророками и апостолами, Иисусом Христом, Который является Автором всего света и благословения и в Котором обитают все богатство и полнота? Действительно ли мы верим в Бога и в Его Сына?» (Адвент Ревью энд Саббат Геральд, 1 октября 1889 года).

Вопросы для обсуждения

1. Сравните доксологию Павла в Ефес.3:20, 21 с другими доксологиями в Новом Завете — 2Петр.3:18; Иуд.24-25; Рим.11:33–36; Рим.16:25–27; Филип.4:20. Какие темы или идеи проходят через эти отрывки? Как мы можем воспитать в своей жизни то отношение хвалы и поклонения, которое они являют?
2. Рассмотрите четыре употребления Павлом греческого слова *плéрома* («полнота») в Послании к ефесянам в контексте (Ефес.1:10,23; 3:19; 4:13).
3. Что вас больше всего вдохновляет из всех деяний Божьих, которые Павел восхваляет в Ефес.3? Почему?
4. Павел заканчивает первую половину Послания к ефесянам так же, как он начал его (Ефес.1:3–21), используя язык молитвы и хвалы. Он ликует о Божьей силе, присутствующей в жизни верующих через Христа и Духа (Ефес.3:16–21). Как мы можем, учитывая слова Эллен Уайт в вышеприведенных отрывках, в полноте ощутить эту силу в нашей жизни?

Комментарий к уроку 6

Основные стихи: Ефес.3:20, 21.

Дополнительные стихи: Ефес.3; Иов.11:5–9; Иез.43:13–16; Ам.7:7-8; Откр.11:1-2.

Часть I: Обзор

После того, как в Ефес.3:1 Павел поделился своим славным видением креста Христова и того, чем он явился как для евреев, так и для язычников, он хочет заверить своих братьев и сестер в Эфесе в своих молитвах о них. Павел молится о том, чтобы они всегда размышляли о кресте, понимали его значение и преображались славой, силой и любовью Божьей, явленной на нем. Однако, как только Павел начинает говорить ефесянам, что он молился за них, он, «узник Иисуса Христа за вас язычников» (Ефес.3:1), решает немного подробнее остановиться на своем служении язычникам. Его служение состояло в понимании славной «тайны» Божьей — включить их, язычников, в Его спасительный замысел и в Его церковь. Эта тайна не была чем-то, что пришло на ум Богу в последний момент при подготовке замысла. Скорее, это было Божье «предвечное определение» (Ефес.3:11), и теперь, в эпоху Христа, Бог приступил к полному раскрытию этой цели миру, исполнив ее через Христа, а теперь и через него — апостола Христова.

Темы урока:

1. Молитва Павла и его идеал для церкви состояли в том, чтобы рассматривать церковь как новое человечество, которое включает язычников.
2. Включение язычников было великой тайной Божьей и неожиданностью для человечества. Павел был скромным проповедником этой тайны.

3. Благодаря включению язычников, а следовательно, и всего человечества в спасительный замысел, церковь стала проявлением Божьей мудрости, любви, силы и славы как на земле, так и во всей Вселенной.

Часть II: Комментарий

Тайна Божья и основание апостолов и пророков

Дискуссия о евреях и язычниках, объединенных в Теле Христа, поднимает вопрос об отношениях между церковью и Израилем. Христианские богословы сформулировали разные модели отношений между Израилем и церковью. Одна из традиционных позиций заключается в том, что Израиль был народом Божьего завета, но после того, как Израиль как нация отверг Иисуса как Мессию, Израиль был отвергнут и заменен церковью. Следовательно, после Христа Израиль не играет никакой роли в Божьем устройении спасения. Другие богословы приняли «буквальную интерпретацию» Священного Писания и развили диспенсациональную теорию: Израиль и церковь представляют собой два разных народа Божьих в различные периоды истории. У этих народов разные призвания, разные заветы, разные пути к спасению и разные цели в устройении спасения.

Даже беглое прочтение посланий Павла и Нового Завета в целом показывает, что обе эти теории проблематичны и что взгляд диспенсационалистов на отношения Израиля и церкви противоречит тому, что излагал апостол. Каков же взгляд Павла по этому вопросу? Во-первых, он видел преемственность между Израилем и церковью, основываясь на всеобъемлющем библейском принципе истолкования исполненных обетований: Христос и новозаветный народ Божий являются исполнением Божьих обетований в Ветхом Завете. В Ветхом Завете Бог спас Израиль и призвал его провозглашать Божьи заветы и обетования благодати в мире. Через Израиль Божий призыв стать получателями Его обетования благодати и присоединиться к Его заветам должен был дойти до всех колен и народов земли. Миссия Израиля не была миссией имперского развития, в рамках которой Израиль должен был завоевать и присоединить к себе все народы земли. Ожидалось, что народы присоединятся к Божьему завету и обетованиям, а не к нации. Таким образом, Ветхий Завет предвкусил наднациональную структуру Божьего народа, в которой люди всех наций были бы частью одного и того же завета с Богом (см. Быт.12:1–3; 3Цар.8:41–43; Ис.56:3–7; 60:3). Эта наднациональная структура была осуществлена в новозаветном народе Божьем, состоящем как из евреев, так и из язычников.

Во-вторых, Израиль и церковь — это не два народа Божьих, которые сосуществуют параллельно, каждый со своими заветами, путями к спасению и миссиями. Христос объяснил, что Его миссия состояла в том, чтобы «привести» Своих «других овец, которые не сего двора», чтобы стало «одно стадо и один Пастырь» (Иоан.10:16). Церковь также не является просто заменой Израиля как нации в том смысле, что Израиль был народом Божьим до Христа, а теперь, после того, как Христос отверг Израиль как нацию, церковь является новым народом Божьим. Для Павла церковь — это не другой народ Божий, а исполнение удивительного Божьего обетования, данного в Ветхом Завете, — Бог призывает все человечество к Своей благодати. Вот почему в Рим.9 Павел рассматривает церковь как общину, состоящую как из иудеев, так и из язычников (см. Рим.9:23–26).

Верно, что только Остаток Израиля присоединился к общине, собравшейся вокруг Иисуса (см. Рим.9:27–29), но именно этот Остаток показывает, что Бог не отверг участие Израиля в церкви (см. Рим.11:1). Именно этот Остаток обеспечивает преемственность и единство между Израилем и церковью. По этой причине в Рим.11:16–18 Павел сравнивает церковь с маслиной: некоторые ветви — это дети Израиля, а другие — язычники, но все ветви в конечном счете питаются одним и тем же корнем, то есть Божьим заветом с Авраамом. У Бога всегда был один спасительный замысел, одно Семя — Христос, одно обетование, один завет и один народ.

Та же идея единого замысла Божьего, преемственности между Израилем и церковью и, следовательно, существенности единства церкви снова всплывает в Ефес.2 и 3. Павел объясняет ефесянам, что церковь состоит как из «обрезанных», так и из «необрезанных» (Ефес.2:11).

Апостол не говорит, что евреи и церковь — это два отдельных народа или что церковь заменила евреев как Божий народ. Павел далек от того, чтобы исключать евреев из церкви, он следует богословию Иисуса и утверждает, что спасение исходит от евреев (см. Иоан.4:22). По этой причине Павел подчеркивает, что, в то время как язычники были «дальними», иудеи были «близкими» (Ефес.2:17). В другом месте Павел описал эту

«близость» в терминах исполнения Божьих обетований или заветов, Божьих пророчеств, Мессии и Божьей миссии поделиться всем этим с миром (см. Рим.9:4-5). Таким образом, именно язычники были приближены к Богу и утверждены на том же основании, что и еврейские пророки, в отличие от строительства на фундаменте своих древних мифов или философий.

В-третьих, даже говоря об основании церкви, Павел использует ту же идею преемственности Израиля и церкви, на этот раз в терминах откровения. Церковь построена на Божественном откровении. Но у Бога нет двух оторванных друг от друга откровений — Ветхого и Нового Заветов. Он открыл что-то в Ветхом Завете совсем не для того, чтобы потом отказаться от Своего намерения и принять совершенно новый замысел. Его замысел един, и Его откровение едино и непрерывно. Вот почему Павел подчеркивает, что церковь основана как на апостолах, так и на пророках (см. Ефес.2:20; смотрите также описание Иоанном Нового Иерусалима, в котором имена апостолов начертаны на основании города, а имена патриархов начертаны на воротах; апостолы и патриархи объединены в одном и том же Новом Иерусалиме, Божьем жилище, см. Откр.21:10–14). Причина перечисления апостолов в первую очередь, возможно, заключается в том, что апостолы «больше» пророков в том же смысле, в каком Иоанн Креститель был больше всех пророков. Это «величие» следует понимать в том же смысле исполнения обетования: в то время как пророки пророчествовали о пришествии Мессии, апостолы возвестили о Его подлинном историческом пришествии в мир. Мессия, о приходе Которого провозгласили апостолы, был Тем же Мессией, Которого пророки видели в своих видениях. Апостолы и пророки были едины в своем свидетельстве, которое является основанием церкви.

Но хотя Павел признает, что апостолы и пророки получили Божий призыв сыграть эту основополагающую роль в церкви, они признали и провозгласили, что краеугольным камнем церкви является Иисус из Назарета, будучи Христом, предсказанным писаниями Ветхого Завета (Ефес.2:20), содержанием и сутью их свидетельства. Как апостолы, Павел следовал принципу толкования Иисуса, Который утверждал, что «все Писание» (Лук.24:27) указывает на Него, на Его пришествие и Его служение (Лук.24:25–27). Именно потому, что Иисус является краеугольным камнем, здание возведено совершенно, «на Нем» (Ефес.2:20–22) как «святой храм» (Ефес.2:21) для обитания Бога (Ефес.2:22).

В-четвертых, взгляд Павла на отношения между Израилем и церковью также раскрывает его понимание личности и характера Бога. Бог Израиля — это не Бог одной нации. Он — Бог всей земли. Хотя Его земное представительство может находиться в Иерусалиме, Его юрисдикция не ограничивается Иудеей и ее окрестностями. Скорее, Бог христиан имеет Свой престол или святилище в небесах и имеет власть над любой властью на земле и на небе (Матф.6:10; 28:18; Ефес.1:21), потому что Он — Творец и Искупитель всего мира. Вот почему Бог призывает весь мир вернуться к Нему, получить Его благодать и жить в Его Царстве.

Часть III: Практическое применение

Люди любят загадки, секреты, тайны. Попросите своих слушателей обдумать следующие вопросы: жили ли вы когда-нибудь своей христианской жизнью так, как если бы вы были хранителем великой, славной тайны, которая навсегда изменила вашу жизнь и, как вы ее понимаете, навсегда изменит мир наилучшим образом? Если да, поясните. Делились ли вы когда-нибудь Евангелием так, как будто это великая, прекрасная тайна? Обсудите это в группе.

В Ефес.3:10 Павел утверждает, что церковь — это средство, с помощью которого Бог открывает Свою премудрость «начальствам и властям на небесах». Задайте участникам вашей группы следующие вопросы: как вы понимаете, является ли церковь откровением Божьего спасительного замысла для всей Вселенной? Как это может быть? Каким образом единство в церкви во Христе, единство между язычниками и иудеями, единство в семьях и в обществе является неотъемлемой частью спасительного откровения благодати и силы Божьей? Обсудите ответы в группе.

В Кол.1:27, параллельном стихе Ефес.3, Павел подчеркивает, что тайна, которую Бог открыл «святым» в церкви, — это «Христос в вас, упование славы». Предложите участникам вашей группы поделиться тем, как они могли бы объяснить это выражение нехристианину. Что апостол имеет в виду под выражением «Христос в вас»? Как это выражение соотносится с «упованием славы»? В то же время как эта «тайна» влияет на вашу повседневную жизнь? Обсудите в своей группе эти вопросы.

Урок 7. Единое Тело Христово

Библейские стихи для исследования: Основной отрывок: Ефес.4:1–16.

Дополнительные отрывки: Филип.2:3; Пс.67:19; Деян.2; 1Кор.12:4–11,27–30; Ис.5:4.

Памятный стих: *«И Он поставил одних Апостолами, других — пророками, иных — Евангелистами, иных — пастырями и учителями, к совершению святых, на дело служения, для созидания Тела Христова»* (Ефес.4:11-12).

Одна из басен древнегреческого поэта-баснописца Эзопа называется «Живот и ноги». Вот она: «Живот и ноги спорили, кто сильнее. Ноги каждый раз хвастались, что столько в них силы, что они и самый живот на себе носят; но живот отвечал: „Эх, любезные, кабы я не принимал пищу, ничего бы не могли вы носить“».

Павел использовал образ человеческого тела, чтобы передать духовные истины. По мысли Павла, человеческое тело — и церковь как Тело Христово — состоит из различных частей, у каждой из которых свои способности, и все они должны работать слаженно, чтобы тело было здоровым. В Ефес.4:1–16 Павел снова использует метафору тела, которую он с таким успехом использовал в других посланиях (Рим.12:3–8; 1Кор.12:12–31). Христос теперь предстает как Глава тела, снабжая тело наделенными дарами людьми, которые помогают объединить тело, причем каждая часть — каждый член церкви — вносит вклад, свои дары, на благо целого.

Картина, нарисованная Павлом, которая показывает здоровое, единое тело, помогает нам понять Божью цель в отношении нас — мы призваны быть частями плодоносной церкви, объединенной во Христе.

Воскресенье. Единство в Духе

Прочитайте Ефес.4:1–16. Как вы считаете, почему вопрос единства в церкви так важен для апостола Павла?

Павел начинает вторую половину Послания к ефесянам (главы 4–6) с волнующего призыва к единству, но с двух сторон. Во-первых, в Ефес.4:1–6 он увещевает верующих сохранять «единство духа», проявляя добродетели, укрепляющие единство (Ефес.4:1–3). Этот призыв он подкрепляет поэтическим списком из семи частей (Ефес.4:4–6). Во-вторых, в Ефес.4:7–16 Павел называет победоносного, возвышенного Иисуса источником благодати для людей, которые руководят распространением Евангелия (Ефес.4:7–10), и описывает, как они вместе со всеми членами церкви способствуют здоровью, росту и единству Тела Христова (Ефес.4:11–16).

Какие качества и добродетели помогают укреплять единство церкви?

В начале главы Павел призывает христиан «поступать (или: ходить) достойно звания, в которое» они «призваны» (Ефес.4:1). Он использует здесь глагол «ходить» в переносном смысле — «вести себя» или «жить» (Ефес.2:2,10; 4:17; 5:2,8,15). Когда Павел говорит об их призвании, он имеет в виду призыв к христианской вере (Ефес.1:18; 2:4–6,13). Павел призывает верующих вести себя в духе любви, сохраняя единство, отражающее окончательный Божий замысел (Ефес.4:2-3). Он начинает здесь со своего призыва проявлять добродетели, ведущие к единству (Ефес.4:1–3), такие как смирение, кротость и терпение.

Давайте рассмотрим каждое понятие. Смиреномудрие. Павел в другом месте объясняет термин «смиреномудрие» в Ефес.4:2, добавляя мысль «почитайте один другого высшим себя» (Филип.2:3). Таким образом, смиреномудрие можно понимать не как отрицательную добродетель самоуничижения (Кол.2:18,23), а как положительную добродетель признания других и служения им.

Кротость. Это «качество характера, при котором человек не придает чрезмерного значения собственной важности», а также это означает «вежливость, внимательность, мягкость» (Frederick Danker, ed., Greek-English Lexicon of the New Testament and Other Early Christian Literature, 3rd ed., p. 861).

Долготерпение (ср. «терпеливы» в переводе ИПБ)— это способность выносить проверки или испытания.

И все эти качества связаны с отказом от осознания собственной важности (превосходства), а вместе с этим сосредоточиваются на ценности других людей.

Смирение, кротость, терпение. Подумайте о том, как эти качества помогли бы объединить нас как Божий народ. Как нам научиться возвращать эти добродетели?

Понедельник. Вместе как один

Какие семь граней единства приводит Павел в поддержку единства церкви? Какую мысль он хочет провести этим повтором? См. Ефес.4:4–6.

1. Одно _____

2. Один _____

3. Одна _____

4. Один _____

5. Одна _____

6. Одно _____

7. Один _____

Приведенный Павлом список из семи граней единства поэтический и перекликается с гимном торжественного исповедания веры, использовавшегося в Эфесе. Список начинается с упоминания двух граней: «одно тело» (имеется в виду церковь как Тело Христово, Ефес.4:12,16; 1:23; 5:23,29-30) и «один дух» (Ефес.4:4). Третья грань — «одна надежда вашего звания» (Ефес.4:4; ср. Ефес.4:1).

Затем в списке предлагаются еще три грани: «один Господь» (ссылка на Христа), «одна вера» (имеется в виду содержание того, во что верят христиане, Ефес.4:13; Кол.1:23; 2:7; Гал.1:23; 1Тим.4:1,6) и «одно крещение» (ср. Ефес.5:26), а завершается расширенным описанием Бога «один Бог и Отец всех, Который над всеми, и через всех, и во всех нас» (Ефес.4:6).

Что Павел хочет донести до нас через это поэтическое описание Бога Отца? В силу того, что Бог — «Отец всех», Он является Творцом. Остальная часть предложения описывает, как после сотворения мира Бог относится ко «всем», ко всему, что Он создал. Павел не увлекается ересями пантеизма (который отождествляет природу с Богом) или панентеизма (который утверждает, что мир включен в бытие Божье, хотя и не исчерпывает это бытие). Он скорее провозглашает трансцендентность (надбытийность, «Который над всеми»), деятельное правление («через всех») и имманентность (включенность, «во всех») Бога.

Обратите внимание на две мысли, касающиеся единства церкви (см. Ефес.4:1–6). Во-первых, единство — это духовный факт, коренящийся в этих семи гранях, реальность, которую следует праздновать (Ефес.4:4–6). Во-вторых, это единство требует от нас усердия, мы должны пестовать и приумножать его (Ефес.4:3). Часто повод оплакивать наши неудачи в осуществлении этого единства будет. Но каковы бы ни были наши недостатки, мы должны радоваться работе «Бога во Христе» по объединению церкви, радоваться богословской реальности «единства духа» (Ефес.4:3). Это даст нам силы вернуться к трудному делу по созиданию этого единства, но с новой убежденностью в том, что, поступая так, мы выполняем работу Самого Бога.

Прочитайте еще раз Ефес.4:4–6. Что вы при этом чувствуете? Что вы должны чувствовать, зная, что стих говорит о нашем единстве в Боге и с Ним через Христа?

Вторник. Восшедший Христос — податель даров

«Однако и другое помните: каждому из нас дан особый дар, соответственно тому, что так щедро ниспослано было Христом. Писание говорит поэтому: „Поднялся Он в высь небесную, пленных взял в плен и дал людям дары“. (А что означает «поднялся», как не то, что Он «нисходил», был и в самом

низу, на самой земле? Тот, Кто нисходил, Он же и взошел превыше всех небес, чтобы всё наполнить Собою)» (Ефес.4:7–10; ИПБ). Какое событие здесь описано, о чем говорит Павел в этих стихах?

Павел здесь цитирует Пс.67:19, который гласит: «Ты восшел на высоту, пленил плен, принял дары для человеков, так чтоб и из противящихся могли обитать у Господа Бога». Псалом 67:19 изображает Господа, Яхве, как полководца-победителя, Который, победив Своих врагов, поднимается на холм, на котором построена Его столица, с военнопленными и Своей свитой (Пс.67:2-3). Затем он получает дань («принял дары») от Своих побежденных врагов (отметим, что Павел применяет этот образ к возвышенному Христу, «дающему дары», основываясь на более широком контексте псалма, Пс.67:36). Если мы будем следовать порядку Пс.67:19, то сначала происходит восхождение — вознесение Христа на небеса (Ефес.1:21–23), за которым следует нисхождение, когда воскресший, возвышенный Иисус раздает дары и наполняет все сущее. Так Павел описывает излитие Святого Духа на Пятидесятницу (Деян.2). Эта точка зрения подтверждается Ефес.4:11-12, где дары, которые вручил возвышенный Иисус, определяются как дары Духа.

«Христос взошел на высоту, пленил плен и дал дары человекам. Когда после восхождения Христа Дух Святой снизошел, как это было обещано, подобно могущественному порыву ветра, и наполнил все то место, где были собраны апостолы, каким был результат? Тысячи были обращены за один день» (Уайт Э. Вы примете силу. с. 158).

Какими бы глубокими ни были эти несколько стихов в Послании к ефесянам, как мы можем научиться черпать утешение из того, о чем они говорят, того, что Христос сделал для нас и что сделает, особенно когда Он наполнит «все во всем» (Ефес.1:23)?

Среда. Дары восшедшего Иисуса

Опираясь на Пс.67:19, Павел только что описал воскресшего, возвышенного, побеждающего Иисуса, Который с небесных высот вручает дары Своему народу. Какими дарами делится возвышенный Иисус и с какой целью? Ефес.4:11–13.

Павел выделяет четыре группы наделенных дарами людей как часть сокровищ возвышенного Иисуса, которые Он дает Своей церкви: 1) апостолы; 2) пророки; 3) евангелисты; 4) пастыри и учителя (структура греческой фразы предполагает, что это одна группа). Христос дает эти дары для выполнения важной работы: «к совершению святых, на дело служения, для созидания Тела Христова» (Ефес.4:12) и «доколе все придем в единство веры и познания Сына Божия, в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова» (Ефес.4:13).

Этот последний пункт имел особое значение для первых адвентистов, которые размышляли о духовном даре Эллен Уайт. Подтверждает ли Библия, что дар пророчества действовал в церкви только во времена апостолов? Или этот дар продолжает действовать до возвращения Христа? Первые адвентисты нашли для себя ответ в Ефес.4:13 и поделились им, рассказывая историю о капитане корабля, который был обязан следовать инструкциям, данным для плавания. Когда судно приблизилось к порту, капитан обнаружил инструкцию, где было сказано, что на борт поднимется лоцман, который поможет вести судно. Чтобы оставаться верным первоначальным инструкциям, он должен позволить лоцману подняться на борт и следовать его указаниям. «Кто теперь прислушивается к той первоначальной книге с указаниями? Те, кто отвергает лоцмана, или те, кто принимает его, как учит их эта книга? Судите сами» (Смит У. «Отвергаем ли мы Библию, одобряя видения?» Ревью энд Геральд, 13 января 1863 года с.52).

Назовите свой духовный дар (дары), который Господь даровал лично вам.

Используете ли вы свои дары для служения?

Примите прямо сейчас решение использовать свои дары для дела служения и для роста церкви.

Мы должны быть осторожны, когда даем определения «пастырям» (или «пасторам»), «учителям» и «евангелистам», поскольку мы думаем об этих видах служения с позиции своего собственного видения и времени. Насколько мы можем понять, во времена Павла все они были руководителями из рядов членом церкви, которые собирались в домашних церквях Эфеса (ср. 1Петр.2:9; Деян.2:46; 12:12).

Прочитайте Ис.5:4: «Что еще надлежало бы сделать для виноградника Моего, чего Я не сделал ему?» Подумайте об этом стихе в контексте того, что Бог дал нам в служении Эллен Уайт. Как эти слова находят свое применение?

Четверг. Возрастание во Христа

Какая опасность угрожает церкви в ее взрослении до полного возраста Христова? См. Ефес.4:14.

Павел ощущает среду, мало чем отличающуюся от нашей, в которой верующим навязываются различные идеи, такие как «всякий ветер учения» и «хитрое искусство обольщения». Он использует три набора образов, чтобы описать опасности ложного богословия: 1) незрелость детства, «дабы мы не были более младенцами»; 2) опасность в открытом море, колебание и увлечение «всяким ветром учения»; 3) опасность быть обманутым хитрыми людьми, которые, подобно игрокам, используют ловкость рук. Павел образно использует греческое слово кубейá («игра в кости») для обозначения «лукавства» или «хитрости» (ИПБ).

Павел считает, что разделения являются важным признаком заблуждения: то, что питает и укрепляет тело и помогает ему сохранять целостность, — добро, в то время как то, что истощает и разделяет его, — зло. Перейдя от учения, вызывающего разногласия, к учению испытанных и заслуживающих доверия учителей (Ефес.4:11), они продвинулись к истинной христианской зрелости и будут играть полезную роль в Теле Христовом (Ефес.4:12-13; ср. Ефес.4:15-16).

Каким образом действует здоровая церковь, подобная здоровому телу? См. Ефес.4:15-16.

В Ефес.4:1–16 Павел выступает за единство церкви и призывает своих адресатов деятельно способствовать этому. Хотя единство является несомненным фактом с точки зрения богословия (Ефес.4:4–6), оно требует нашей напряженной работы (Ефес.4:3). Один из способов способствовать единству — это быть вовлеченными членами Тела Христова (Ефес.4:7–16). Каждый из нас является частью тела и должен вносить свой вклад в его здоровье и рост (Ефес.4:7,16). Мы все также должны пользоваться трудом апостолов, пророков, евангелистов и учителей-пастырей (Ефес.4:11). Они, как связки, сухожилия и «скрепляющие связи» (Ефес.4:16), выполняют объединяющую роль, помогая нам вместе возрастать во Христа, Который является Главой Тела (Ефес.4:13,15).

Каковы некоторые «ветры учения», дующие сегодня в нашей церкви, и как мы можем твердо противостоять им? Поделитесь своим ответом в классе субботней школы.

Пятница. Для дальнейшего исследования

Два замечания помогают расширить наше изучение Ефес.4:7–10.

Перевод Ефес.4:9. Некоторые переводы указывают, что нисхождение происходит перед восхождением (например, Синодальный перевод: «Он и нисходил прежде в преисподние места земли»). Другие переводы более точно следуют греческому тексту, оставляя открытым вопрос о времени восхождения и нисхождения (например, ИПБ: «Он „нисходил“, был и в самом низу, на самой земле»), что позволяет придерживаться мнения, высказанного на уроке во вторник, что есть смысл следовать порядку повествования Пс.67:19, где сначала происходит вознесение Христа на небеса («восшествие»), за которым следует Его «нисшествие» в Духе.

«Пленил плен». Цитируя Пс.67:19 по греческому переводу Ветхого Завета, называемому Септуагинтой (III—II вв. до Р.Х.), Павел в Ефес.4:8 использует фразу, которая буквально гласит: «пленил плен» (отражено в некоторых переводах, например, Синодальном), но которую многие понимают как «пленных взял в плен» (отражено в переводе ИПБ и РБО). Адвентисты седьмого дня часто понимают эту фразу как имеющую отношение к деянию Христа, взявшего с Собой на небеса при Своем вознесении тех, кто воскрес при особом воскресении во время Его собственного воскресения (Матф.27:51–53). Они составляют «сноп потрясения», первый плод из искупленных, который Он преподносит Отцу по возвращении в небесные дворы (см. Библейский комментарий АСД, т. 6, с. 1022; Желание веков, с. 834, ср. Там же, с. 785, 786). В качестве альтернативы, в соответствии с Кол.2:15, этот отрывок можно было бы понимать как изображение победы

Христа над Его врагами — сатаной и его злыми ангелами, которые представлены здесь как побежденные пленники.

Вопросы для обсуждения

1. Сравните список «духовных даров» в Ефес.4:11 со списками в 1Петр.4:10, 11; Рим.12:4–8; 1Кор.12:4–11,27–30. Какие различия и сходства вы видите?
2. Расскажите на уроке субботней школы о некоторых «ветрах учения», дующих сегодня в церкви. Обратите внимание, как Павел говорит, что мы не должны поддаваться этим ветрам. Как мы можем защитить себя и других членов церкви от того ущерба, который эти ветры могут нам нанести?
3. Павел подчеркивает в Послании к ефесянам тему единства. Но нужно ли стремиться к единству любой ценой? Другими словами, в какой момент стремление к единству теряет смысл? Обсудите.

Комментарий к уроку 7

Основные стихи: Ефес.4:11-12.

Дополнительные стихи: Ефес.4:1–16; Филипп.2:3; Пс.67:19; Деян.2; 1Кор.12:4–11,27–30; Ис.5:4.

Часть I: Обзор

До Ефес.4 Павел пояснял силу Божьего спасения и то, как она действует в мировой истории, объединяя евреев и язычников в новое человечество во Христе. В Ефес.4:1–17 он продолжает тему единства. Делая это, Павел подчеркивает, что единство — это неотъемлемое качество церкви. Единство — результат Божьего спасения и Божий инструмент для выполнения Его миссии для церкви и через церковь. По этой причине Павел выходит за рамки темы единства иудеев и язычников в церкви, чтобы сосредоточиться на внутреннем единстве церкви в жизни и миссии. Теперь, когда во Христе нет ни еврея, ни язычника, теперь, когда во Христе мы все братья и сестры независимо от этнической принадлежности, Павел обсуждает единство всех христиан как членов одного тела и участников в одной миссии Христа.

Единство церкви достигается несколькими способами:

- 1) отношением — смирением, кротостью и терпением, свойственным Христу;
- 2) размышлениями о Божестве как примере для отношений в церкви: Божестве в трех ипостасях Отца, Сына и Святого Духа и их деле Творения и искупления;
- 3) объединяющими элементами спасения Христова, которыми обустроена церковь, — одна надежда, одна вера и одно крещение;
- 4) с помощью духовных даров, через которые Бог благословляет церковь расти и соединяться в одном Телес во Христе и выполнять свою миссию в мире.

Темы урока:

1. Единство церкви имеет важное значение для самобытности, жизни и миссии церкви.
2. Единство церкви достигается, когда церковь взирает на жизнь триединого Божества и принимает Божьи ценности и установки: три ипостаси Божества различны; тем не менее, Они живут и действуют в совершенном единстве.
3. Духовные дары необходимы для единства, жизни и миссии церкви.

Часть II: Комментарий

Церковь как тело Христово

Когда Павел упоминает в Ефес.1:22, что церковь — это Тело Христово, он не имеет в виду, что сама церковь имеет Божественную природу. В спасительном замысле Бог воплотился, а не люди стали богами. Церковь — это Тело Христово в том смысле, что это новое, спасенное человечество, созданное воплотившимся Христом. Это новое человечество, созданное, спасенное и руководимое Христом, его Создателем, Спасителем и

Господом. Таким образом, церковь — это Божий народ, люди, которые были созданы и искуплены Богом. Именно в этом смысле церковь является «полнотой Наполняющего все во всем» (Ефес.1:23).

Триединый Бог — Источник существования и модель единства церкви

Единство церкви имеет важное значение для учения Павла о церкви. Однако апостол не устраивает это единство по образцу административного, политического, экономического и военного единства Римской империи или какого-либо другого человеческого института. Павел видит корень единства церкви в самой природе триединого Бога. Фактически Послание к ефессянам наполнено упоминаниями ипостасей Божества, в которых раскрывается грандиозное видение Павла о всех трех ипостасях Божества, действующих в спасительном замысле, в создании и созидании церкви.

Точно так же, как в Ефес.1:1–14 Павел описывает ипостаси Божества, действующие для нашего спасения, в Ефес.1:15–23 он описывает Отца и Сына, действующих в создании церкви, благословении и наделении ее силой. По этой причине Павел заканчивает этот раздел, называя церковь «телом» Христа и «полнотой» Отца (Ефес.1:23; см. также Ефес.4:6). В Ефес.2:19–22 все ипостаси Божества участвуют в создании церкви: церковь — это «дом» или «святой храм» Отца, построенный на Иисусе Христе, «на котором» члены церкви «устраиваются в жилище Божие Духом». В Ефес.3 Павел рассматривает церковь как результат благодати Отца (Ефес.3:2), открывающейся «Духом» (Ефес.3:5), как «тайну Христову» (Ефес.3:4) (или «неисследимое богатство Христово», Ефес.3:8), открытую «апостолам и пророкам» (Ефес.3:5). Кроме того, Отец (Ефес.3:14) наделяет церковь силой «крепко утвердиться Духом Его... верою вселиться Христу в сердца ваши» (Ефес.3:16–17), чтобы церковь «постигла» любовь Христа (Ефес.3:18) и «исполнилась всею полнотою Божиею» (Ефес.3:19). Кроме того, церковь создана и объединена Богом, потому что от Бога «именуется всякое отечество на небесах и на земле» (Ефес.3:14, 15). Все существа во Вселенной носят Его имя, потому что Он создал всех нас, и в Нем мы — семья. В Божьей вселенской семье мы родственники не только со всеми другими членами церкви из всего человечества, но и со всеми обитателями Вселенной (см. также Евр.12:22–23). Таким образом, Павел одновременно обращает внимание на спасение и церковь на земле, а также тщательно придерживается своего вселенского взгляда, который он представил, когда писал о небесах в Ефес.1.

В Ефес.4 Павел доводит до апогея свое грандиозное размышление об учении о церкви, созданной и объединенной Богом и в Боге. Павел заявляет, что единство церкви — это, по сути, «единство духа» (Ефес.4:3). В поэтической форме апостол говорит своим читателям, что это единство неотъемлемо связано со всеми ипостасями Божества. Мы «одно тело», потому что есть «один Дух», Который призвал нас «к одной надежде» (Ефес.4:4). Точно так же в нашем «одном Господе» мы имеем «одну веру, одно крещение» (Ефес.4:5). В конечном счете церковь едина, потому что у нас есть «один Бог и Отец всех, Который над всеми, и через всех, и во всех нас» (Ефес.4:6). Таким образом, церковь существует потому, что Бог нас создал и призвал. Кроме того, церковь существует как единое Тело, потому что Бог, сотворивший и призвавший ее, един: три ипостаси, но все же один Бог. Церковь не может существовать без Бога; церковь не может существовать, если она не «едина»; и церковь не может быть единой, если она не укоренена в библейском учении о едином в трех лицах Боге.

Духовные дары, существование, единство и миссия церкви

Заложив богословскую основу существования и единства церкви в триедином Боге, Павел в Ефес.4 объясняет более практично, как церковь является Телом Христовым и как Святой Дух действует в ее единстве. Для этого Павел возвращается к ряду тем из Ефес.1: вознесение Христа на престол Божий (Ефес.1:20), Его возвышение (Ефес.1:21–22) до статуса «Главы» церкви, «Его тела» (Ефес.1:22–23) и благословение Его церкви «всяким духовным благословением в небесах» (Ефес.1:3). Эти благословения были благословениями благодати для спасения во Христе: «искупление Кровию Его, прощение грехов» (Ефес.1:7), откровение Евангелия Христа (Ефес.1:7–13) и вера (Ефес.1:13,15).

В Ефес.4 апостол следует подобной схеме, поясняя, что Христос вознесся (Ефес.4:8) и был превознесен (Ефес.4:10). Будучи «Главой» церкви (Ефес.4:15), то есть Своего Тела (Ефес.4:16), Христос «даровал» дары Своему народу (Ефес.4:8). Эти дары называются дарами Христа и также связаны с «благодатью»: «каждому из нас дана благодать по мере дара Христова» (Ефес.4:7). Однако эти дары не являются благословениями для спасения грешников, как в Ефес.1, а, скорее, благословениями или дарами для созидания, единства и миссии

церкви. Павел называет эти дары по служению «Апостолов... пророков... Евангелистов... пастырей и учителей» (Ефес.4:11). В другом месте Павел называет их дарами благодати (харісмата; Рим.12:6–8; 1Кор.12:4) или дарами Духа (пнеуматикós; 1Кор.12:1), которые даются и распределяются Святым Духом (1Кор.12:4,7–11) членам Тела Христова (1Кор.12:12–13).

Таким образом, хотя Павел использует похожие темы в Ефес.1 и 4, он затрагивает различные аспекты существования церкви. В то время как в Ефес.1 апостол говорит о спасении людей, в Ефес.4 он обсуждает существование, единство и миссию церкви. Вот почему в Ефес.4 воскресший и вознесенный Господь Иисус (Ефес.4:8–10) дает каждому члену церкви «благодать по мере дара Христова» (Ефес.4:7). «Дар» или «благодать» — здесь определенное поручение (Ефес.4:11), а не благодать спасения или прощения. Это дар «к совершению святых, на дело служения, для созидания Тела Христова» (Ефес.4:12).

Да, церковь состоит из отдельных людей, которые были спасены, но их спасение — это только начало жизни, которую Бог предусматривает для Своей церкви. Бог создает новое человечество, Свой народ, и это новое сообщество строится Духом через «благодать» (хáрис; Ефес.4:7). Через харисмата, или дары, Дух действует в церкви, «доколе все придем в единство веры и познания Сына Божия» (Ефес.4:13). Или, другими словами, до тех пор, пока мы все не созреем «в меру полного возраста Христова» (Ефес.4:13), Который является Главой церкви (Ефес.4:15).

Напрашивается по крайней мере несколько основных выводов, которые мы можем сделать из Павлова богословия церкви в Ефес.4:

1. Церковь — не организация, созданная и поддерживаемая людьми для осуществления их целей. Бог создал церковь, и Он ее поддерживает и направляет в ее миссии.
2. Отражая образ триединого Бога, церковь является и должна быть единой. В Своей первосвященнической молитве Иисус умолял Отца, чтобы церковь была едина: «да будут все едино, как Ты... во Мне, и Я в Тебе... да уверует мир, что Ты послал Меня» (Иоан.17:21).
3. Единство — не плод человеческой воли, но дело Отца, Иисуса Христа и Святого Духа, действующих в церкви и через нее.
4. Триединый Бог осуществляет единство и рост церкви через духовные дары. Таким образом, духовные дары не являются неким дополнением к церкви, которым члены церкви должны пользоваться, когда сочтут это необходимым. Скорее, духовные дары — это средства, которыми Бог создает, поддерживает и направляет церковь. Важно отметить, что, говоря о сущности и единстве церкви, Павел не предлагает иерархическую структуру управления церковью. Напротив, поощряя хорошую организацию церкви, апостол рассматривал в качестве источника существования, единства и миссии церкви триединого Бога, Который является Главой церкви, и духовные дары, которыми Он их наделил, чтобы проявить Свое присутствие и действие в церкви.
5. Темы Божества и духовных даров настолько важны для библейского богословия, что адвентисты седьмого дня рассматривают их в многочисленных пунктах вероучения. О Божестве говорят пять пунктов вероучения: 2 (в котором обсуждается библейское учение о триедином Боге), 3 («Отец»), 4 («Сын»), 5 («Святой Дух») и 10 («Спасение во Христе», в котором обсуждается значение всех трех лиц Божества в спасении человечества). Доктрина о церкви обстоятельно сформулирована в семи пунктах основ вероучения: 12 («Церковь»), 13 («Церковь Остатка и ее миссия»), 14 («Единство в Теле Христовом»), 15 («Крещение»), 16 («Вечеря Господня»), 17 («Духовные дары и духовное служение») и 18 («Дар пророчества»).

Часть III: Практическое применение

В истории любой христианской конфессии есть событие, приведшее к разделению. Основываясь на изучении Ефес.4:1–16, разработайте вместе с участниками вашей группы стратегию из трех пунктов, направленную на то, чтобы сохранить единство вашей общины, и способствующую ее росту.

Какова в понимании ваших слушателей связь между обращением человека, членством в церкви как Теле Христовом и духовными дарами?

Проведите в группе обсуждение следующего вопроса: «Когда вы в последний раз думали о себе, своей семье, группе друзей или своей церкви с точки зрения духовных даров?» Теперь спросите у своих слушателей, как, по их мнению, их группа субботней школы или церковь могли бы помочь укреплять идею о том, что

духовные дары — это проявление Святого Духа в церкви. Попросите участников вашей группы рассказать, как во время церковных выборов или церковного руководства можно использовать духовные дары для роста, единства и миссии церкви.

Вероятно, трудно изобрести инструмент для измерения смирения, кротости и терпения. Однако, если бы такое измерительное устройство существовало, какие ценности, по мнению участников вашей группы, подобное устройство выявило бы в их собственной жизни, в жизни их друзей и в жизни церкви? Попросите участников вашей группы подумать, как прийти к осознанию истинных библейских ценностей — смирения и терпения — в их жизни и жизни церкви, что сплотило бы общину.

Урок 8. Хриstopодобная жизнь и богодухновенная речь

Библейские стихи для исследования: Основной отрывок: Ефес.4:17–32.

Дополнительные отрывки: Зах.3:3–5; 8:16; Ис.63:10; Рим.8:16,26–27.

Памятный стих: *«Отложить прежний образ жизни ветхого человека, истлевающего в обольстительных похотях, а обновиться духом ума вашего и облечься в нового человека, созданного по Богу, в праведности и святости истины»* (Ефес.4:22–24).

Хосе Антонио был бездомным и много лет жил на улицах города Пальма (Испания). С седыми, всклокоченными волосами и бородой Хосе выглядел старше своих пятидесяти семи лет. Однажды Сальва Гарсия, владелица парикмахерской, подошла к Хосе и предложила ему полностью преобразиться.

В кресле салона над внешностью Хосе поработала трудолюбивая команда. Его подстригли, покрасили, уложили спутанные пучки волос и придали форму бороде. Затем Хосе обзавелся новой стильной одеждой. А потом пришло осознание! Когда Хосе сидел перед зеркалом, у него наворачивались слезы на глаза: «Это что, я? Я настолько изменился; никто меня не узнает!» Позже он добавит: «Это была не просто смена внешности. Это изменило мою жизнь».

В Ефес.4:17–32 Павел утверждает, что верующие пережили полное преобразование. Они избавились от своего ветхого «я» и обрели новую самобытность. Однако, как и в случае с Хосе, это не просто внешнее преобразование. Оно включает в себя «обновление духа ума» (Ефес.4:23), привнесение в жизнь «праведности и святости истины» (Ефес.4:24). Это полное преобразование.

Воскресенье. По наклонной плоскости греха

Прочитайте Ефес.4:17–32. Как, по словам Павла, изменяется практическая повседневная жизнь человека, который принял Христа?

В предыдущем разделе, Ефес.4:1–16, темой Павла было единство церкви. Когда мы сравниваем Ефес.4:1 и Ефес.4:17, мы отмечаем, насколько похожи эти два наставления о том, как нам следует ходить, или жить. Это сходство наводит на мысль, что Павел обращается к той же теме единства и образа жизни, который ему способствует, но с новым и изначально более негативным подходом.

В Ефес.4:17–24 Павел противопоставляет языческий образ жизни, который, по его мнению, подрывает единство (Ефес.4:17–19), истинно христианскому образу жизни, который его созидает (Ефес.4:20–24). Когда мы читаем резкое обличение Павла по поводу развращенного образа жизни язычников, мы должны помнить о его убежденности в том, что язычники искуплены Богом через Христа и им предлагается равноправное участие в народе Божьем (Ефес.2:11–22; 3:1–13). Таким образом, в Ефес.4:17–19 он предлагает узко направленное и отрицательное описание «язычников по плоти» (Ефес.2:11).

Рассмотрите еще раз отрывок Ефес.4:17–32. Перечислите, что, по словам Павла, должно измениться в жизни верующего, который возрастает во Христе?

Раньше, до Христа _____

Теперь, приняв Христа _____

Павел обеспокоен не только конкретными грехами или поведением язычников. Его беспокоит их поведение, которое показывает, как они движутся вниз, живя под властью греха. В основе Ефес.4:17–19 картина застывшей духовности: «будучи помрачены в разуме, отчуждены от жизни Божией» (Ефес.4:17, 18). Эта застывшая духовность является источником помраченного разума, что подчеркнуто в начале отрывка («по причине их невежества и ожесточения сердца их. Они, дойдя до бесчувствия», Ефес.4:18–9), а в конце отрывка сказано о развращенном сексуальном поведении («предались распутству так, что делают всякую нечистоту», Ефес.4:19). Отчужденные от Бога, они не знают, как жить, и, лишённые Его спасительной благодати, продолжают скатываться по нисходящей спирали греха и разврата.

Каков был ваш собственный опыт соприкосновения с силой греха, которая продолжает вовлекать человека в еще больший грех?

Понедельник. Впечатляющее переоблачение

Какую важную мысль Павел пытается донести до своих адресатов, пересказывая историю их обращения? См. Ефес.4:20–24.

Дав описание их прежней языческой жизни (Ефес.4:17–19), Павел не говорит: «вы не так узнали о Христе». Вместо этого он восклицает: «вы не так познали Христа» (Ефес.4:20). Отмечая, что адресаты послания «слышали о Нем [Христе] и в Нем научились» (Ефес.4:21), Павел далее фразой «так как истина во Иисусе» (Ефес.4:21) выступает за то, чтобы жить подобно Христу. Для Павла приход к вере основывается на личной связи со Христом, настолько яркой и реальной, что ее можно описать как «познание Христа». Мы признаем, что воскресший и вознесённый Иисус жив и присутствует с нами. Мы становимся другими под влиянием Его учения и примера и проявляем верность Ему как нашему живому Господу. Мы открываем свою жизнь Его прямому руководству через Духа и через Слово.

Павел говорит нам, что принятие жизни, подобной жизни Христовой, требует трех процессов, которые он выражает через образы переодевания, смены одежды: 1) «отложить» или отвернуться от старого образа жизни (Ефес.4:22); 2) испытать внутреннее обновление (Ефес.4:23); и 3) «облечься» в новый, богоподобный образ жизни (Ефес.4:24). Метафора Павла отражает использование одежды в Ветхом Завете — она использовалась как обозначение греховности (напр., Пс.72:6; Зах.3:3–4; Мал.2:16) и как обозначение спасения (напр., Ис.61:10; Иез.16:8; Зах.3:4–5).

В древние времена мужчины носили хитон длиной до колен в качестве нижнего белья и накидку для защиты от солнца. Точно так же женщины носили хитон и накидку. Культуры, отраженные в Библии, были культурами, подразумевавшими, что у тебя есть все необходимое в небольшом количестве. Одежда была ценной и дорогой и носилась долго. Не вполне обычно, если у кого-то было более одного комплекта одежды. Качество и стиль предметов одежды свидетельствовали о том, кем является человек, о статусе их владельца. Смена одежды, замена одного комплекта одежды на другой, была необычным и важным событием (а не рядовым явлением, как это происходит сегодня во многих культурах). Павел представляет, что перемены в жизни будут столь же заметны, как будто человек первого века сменил одну одежду на другую.

В чем разительное отличие между знанием о Христе и познанием Христа?

Вторник. И исполненная благодати

Какое наставление дает Павел относительно речи верующих? См. Ефес.4:25,29.

Что лично вам следует изменить в своей речи, чтобы соответствовать библейским правилам, изложенным в Ефес.4:25,29?

Павел неоднократно использует интересную структуру в Ефес.4:25–32, которую мы видим в Ефес.4:25: отрицание — не делать чего-то плохого («отвергните ложь»), затем положительный призыв — делать доброе («говорите истину каждый ближнему своему»); и затем — обоснование («потому что мы члены друг другу», что, скорее всего, означает: «потому что мы члены одного тела и поэтому связаны друг с другом, как части этого единого тела»). Призыв Павла «говорить истину» — это не приглашение обращаться к другим членам

церкви с бестактным изложением фактов. Павел ссылается на Зах.8:16, где пророк призывает говорить истину для укрепления мира.

Поскольку в Ефес.4:31 Павел не допускает гнева и гневных речей, его слова в Ефес.4:26 не дают разрешения проявлять гнев в собрании. Скорее, Павел предполагает, что гнев может возникать, но его проявления следует ограничивать: «если вы разгневаетесь, не позволяйте гневу приносить плоды и проявляться впадением в грех».

Павел, по-видимому, прерывает тему своей речи отрицанием о ворах: «кто крал, вперед не кради» (Ефес.4:28). Положительный призыв, что вор должен «трудиться, делая своими руками полезное» (Ефес.4:28; см. также 1Кор.4:12; 1Фес.4:11), основывается на обосновании «чтобы было из чего уделять нуждающемуся» (Ефес.4:28). Возможно, Павел вставляет здесь это слово о ворах из-за связи между воровством и лживой речью, что показано в истории Анании и Сапфиры в Деян.5:1–11. Вера Павла в преобразующую силу Христа настолько сильна, что он представляет, как воры становятся благодетелями!

Затем Павел повелевает: «Никакое гнилое слово да не исходит из уст ваших» (Ефес.4:29), что рисует картину того, как разрушительное слово, казалось бы, неудержимо движется к устам, чтобы совершить свою губительную работу. Делая положительный призыв, Павел представляет, что любая разрушительная речь не просто прекращается, но заменяется словом, которое отвечает трем критериям: оно 1) «доброе для назидания», 2) «соответствует случаю» (греч. хрэйас — «необходимое», что в Синодальном передано как «дабы») и 3) дает «благодать слушающим» (Ефес.4:29). Если бы только все наши слова были такими!

Среда. Святой Дух в жизни верующего

Обсуждая грехи христиан, связанные с речью, какое наставление Павел дает верующим о присутствии Святого Духа? См. Ефес.4:30.

Подумайте о том, что в нашей жизни может оскорбить Святого Духа.

Павел одновременно дает грозное предупреждение и согревающее сердце обетование. Наши грехи друг против друга в церкви — это не мелкие проступки с незначительными последствиями. Святого Духа огорчает, что мы используем Божий дар речи не по назначению, а чтобы уничтожить других (Ефес.4:25–27,29,31–32). То, что Павел вторит Ис.63:10, подчеркивает серьезность предупреждения: «Но они [сыны Израиля] возмутились и огорчили Святого Духа Его; поэтому Он обратился в неприятеля их: Сам воевал против них».

В обнадеживающем обетовании Павел подтверждает, что Святой Дух запечатлевает верующих в день, когда они приняли Христа (Ефес.1:13–14), до «дня искупления» (Ефес.4:30). Отношения Духа с верующим не мимолетные, они долговечны. Когда верующие пренебрегают присутствием Духа в сердце, используя Божий дар речи в качестве оружия против других, то сказано, что Дух не уходит, а огорчается. Дух намерен оставаться с верующими до возвращения Христа, знаменуя принадлежность Богу и защиту Божью над ними.

Павел подчеркивает полную Божественность Духа, «Святого Духа Божьего», и подчеркивает личность Духа, изображая Святого Духа огорчающимся (см. также Рим.8:16,26–27; 1Кор.2:10,13; 12:11; Гал.5:17–18). Мы должны действовать с осторожностью, обсуждая тайну Божества. Дух одновременно един с Отцом и Сыном и отличен от них. «У Духа есть Своя собственная воля, и Он делает выбор в соответствии с ней. Его можно огорчать и поносить. Такие выражения не подходят простой власти или влиянию, а являются характеристиками личности. Является ли тогда Дух такой же личностью, как вы и я? Нет, мы используем ограниченный человеческий язык для описания Божественного, а Дух — это то, чем люди никогда не смогут быть» (Paul Petersen, *God in 3 Persons — In e New Testament*, p. 20).

«Святой Дух Божий» живет в такой тесной связи с нами, что, как сказано в Писании, наши действия влияют на Него. Мы живем с Личностью Божества, которая посвящает себя прочным отношениям с нами, накладывает на нас отпечаток до скончания века. Каким должен быть наш ответ веры на эту удивительную истину?

Четверг. Добро, а не зло

Ссылаясь на «день искупления» (Ефес.4:30), Павел только что предложил своим читателям задуматься о своей речи в контексте Второго пришествия Христа. Таким образом, и Ефес.4:31-32 можно понимать как отрывок, имеющий отношение к использованию речи по мере приближения к этому великому событию.

От каких установок и форм поведения, связанных с речью, следует отказаться в свете возвращения Христа? Какие установки и модели поведения следует принять? См. Ефес.4:31-32.

Отказаться: _____

Принять: _____

В заключительном наставлении в Ефес.4:31–32 Павел снова приводит отрицание, на этот раз называя шесть пороков, которые должны быть «удалены от вас» (Ефес.4:31); положительный призыв — быть добрыми, сострадательными и прощающими (Ефес.4:32) и обоснование этому. Верующие должны прощать друг друга: «как Бог во Христе простил вас» (Ефес.4:32). Список из шести пороков начинается и заканчивается общими, всеобъемлющими понятиями «всякое раздражение» и «всякая злоба». Между ними идут четыре дополнительных слова: «ярость», «гнев», «крик» и «злоречие» (Ефес.4:31).

Последнее из них переводит греческое слово *blasphemia*, которое обозначает уничижительные высказывания против Бога (богохульство). В то же время это слово означает речь, которая порочит либо Бога, либо других людей (клевета или злословие). В этом списке некое внутреннее отношение (раздражение, ярость, гнев), кажется, выливается в гневную речь (крик, злоречие). По сути, Павел обезоруживает христианскую речь. Из арсенала христианина должны быть изъяты установки, которые приводят к гневной речи, и риторические стратегии, при которых ею пользуются. Христианская община будет процветать, а единство церкви — укрепляться (ср. Ефес.4:1–16) только там, где это все отложено в сторону.

Однако злую речь нужно не столько подавлять, сколько заменять. Наши разговоры и действия в семье Христовой — и за ее пределами также — не должны проистекать из гнева, но должны быть продиктованы добротой, кротостью и прощением, основанными на самом высшем стандарте — прощении, которое Бог даровал нам во Христе (Ефес.4:32). Павел представляет «прощение в небесной плоскости» (предлагаемое нам Богом) как образец для «прощения в земной плоскости» (того, что мы совершаем по отношению друг к другу; ср. Кол.3:13; Матф.6:12,14-15).

Подумайте о силе ваших слов. Как вы можете ими вдохновить, ободрить и укрепить веру?

Пятница. Для дальнейшего исследования

«Пусть ваша речь будет такой, чтобы за нее не нужно было потом приносить покаяние. „Не огорчайте Святого Духа Божьего, которым вы запечатлены в день искупления“... Если в вашем сердце есть любовь, вы будете стремиться утверждать и назидать своего брата в святейшей вере. Если звучит слово, наносящее ущерб репутации вашего друга или брата, то не поощряйте этого злословия. Это работа врага. Кротко напомните злословящему, что Слово Божье запрещает такого рода высказывания» (Ellen G. White, *Advent Review and 13 Sabba Herald*, June 5, 1888).

Как изменилась бы ваша община, если бы вы и каждый член церкви жили по обету, состоящему из следующих заявлений:

1. «Я желаю, чтобы мое влияние в церковной семье адвентистов седьмого дня и за ее пределами было положительным, воодушевляющим, укрепляющим веру и моральный дух» (Ефес.4:29);
2. «Вспоминая призывы Христа к единству и любви, я буду тратить больше сил на поддержку тех, кто, как мне кажется, поступает и говорит верно, чем указывать на недостатки тем, кто, как я считаю, заблуждается» (Иоан.13:34-35; 17:20–23; Ефес.4:1–6; 1Фес.5:9–11);
3. «Когда я с кем-то не согласен, я буду ясно выражать свое уважение к моему единоверцу. Я буду считать его честным и преданным Христу. Я выскажу свое иное мнение мягко, а не резко» (Ефес.4:31-32);
4. «Я буду жить в радости, ища любую возможность назидать и утверждать своих собратьев, членов церкви, поскольку я ожидаю возвращения Христа» (Ефес.4:29-30; Гал.6:2; Евр.10:24-25)?

Вопросы для обсуждения

1. Просмотрите 11 отрывков в Послании к ефессянам, где Павел описывает Божество в трех ипостасях, тесно сотрудничающих для спасения человечества. Как это повторяющееся подчеркивание влияет на наше понимание Божества? См. Ефес.1:3–14; 1:15–23; 2:11–18; 2:19–22; 3:1–13; 3:14–19; 4:4–6; 4:17–24; 4:25–32; 5:15–20; 6:10–20 (где «Господь» относится ко Христу — Ефес.6:10).
2. Как совет Павла по поводу христианской речи (Ефес.4:25–32) применим в эпоху «компьютерно-опосредованного общения», которое слишком часто используется для травли и анонимного нанесения вреда?

Комментарий к уроку 8

Основные стихи: Ефес.4:22–24.

Дополнительные стихи: Ефес.4:17–32; Кол.3:1–17; Зах.3:3–4; 8:16; Ис.63:10; Рим.8:16,26–27.

Часть I: Обзор

Объяснив ефессянам, как зрелая христианская община существует и живет в Святом Духе и во Христе, Павел переходит к практике. Он показывает, как изменяется самосознание; что происходит, когда Христос преображает жизнь через пребывание Святого Духа; он использует образ ношения одежды и переодевания. Начало христианской жизни подобно тому, что человек снимает одежду, по которой было видно, кем он был раньше, и надевает новую одежду, которая свидетельствует о том, что человек начал новую жизнь. Но стать христианином — это не то же самое, что снять старую одежду на ночь только для того, чтобы снова надеть ее утром. Христианин должен избавиться от нее навсегда.

Таким образом, мы оставляем, отказываемся или выбрасываем, как «тщету» (Филип.3:7–8), «пустое» языческого мира, что включает в себя греховное мировоззрение и образ жизни царства мира сего. Вместо этого мы становимся новой личностью, приобретаем новое гражданство и новое удостоверение личности, которое является пропуском в Царство Божье. Однако это новое удостоверение личности — нечто большее, чем просто обычный паспорт. Оно означает подлинное преобразование мировоззрения человека, образа жизни, характера и отношений с членами церкви и другими людьми. Эта новая жизнь не план по возрождению, основанный на человеческой философии или идеологии (Иоан.1:12–13). Это качественно иной человек, это качественно новая жизнь. Эта жизнь становится возможной только тогда, когда человек встречает и принимает Иисуса Христа, и только тогда, когда он позволяет Святому Духу действовать в нем.

Темы урока:

1. Христианская новая жизнь качественно отличается от старой, мирской жизни.
2. Изменение жизни и идентичности возможно только во Христе и в Святом Духе.
3. Присутствие Святого Духа в жизни приводит к преображению мировоззрения, самобытности, образа жизни, общения, установок и взаимоотношений.

Часть II: Комментарий

Мировоззрение, образ жизни, культурное взаимовлияние, контекстуализация и обращение

Современное общество ценит принятие, сохранение и продвижение местной культуры, образа жизни и мировоззрения. Миссионеров «старого стиля» критикуют за игнорирование местного национального или племенно-культурного наследия и за то, что они создают местные или центральные церкви на миссионерских полях по примеру «западных» интерпретаций христианства и их образа жизни. Хотя контекстуализация, безусловно, имеет место в миссиях, поднимаются два очень важных вопроса: какие элементы местной культуры можно высоко оценить и сохранять, а какие элементы местных культур являются частью «ветхого человека» и должны быть отброшены в качестве греховных, принадлежащих «миру сему»?

В качестве ответов на эти вопросы здесь можно было бы выделить несколько моментов.

Во-первых, в Ефес.4:17–32 Павел противопоставляет мир греха, тщеты, невежества, тьмы, нечистоты, гнева, клеветы и обмана (Ефес.4:17–22,25,31) миру Божьей благодати, праведности, знания, света, чистоты,

честности, доброты, сострадания, прощения и истины (Ефес.4:25–29,32). При оценке культуры и образа жизни христианин не опирается на различные установки этого мира: на рационализм, эмпиризм, модернизм, прагматизм, утилитаризм или постмодернизм. Он опирается на библейский принцип: «не оскорбляйте Святого Духа Божия, Которым вы запечатлены в день искупления» (Ефес.4:30). Этот принцип, когда он приводится в действие, показывает Божью любовь к нам и нашу любовь к Нему и раскрывает Божью праведность.

Во-вторых, Павел не обсуждает здесь антропологию или сохранение мирового культурного наследия. Он не занимается классификацией мировых культур и оценкой одних культур в свете других. Скорее, он призывает оценивать все культуры, еврейские или нееврейские, в свете Евангелия Иисуса Христа и в свете культуры и образа жизни Его Царства. В своих посланиях Павел находит многое, за что можно упрекнуть еврейскую культуру и призывает евреев к покаянию. Точно так же Павел говорит язычникам, что Бог приглашает их в Свое Царство, Свой завет и Свою церковь. Он характеризует большую часть языческого мировоззрения (политеистического, мифологического, философского) и образа жизни как бесполезное и греховное (Ефес.4:18-19). Таким образом, если Евангелие высвечивает грех в жизни членов церкви и в их культуре, они должны исповедовать его как грех и отказаться от него. В противном случае спасение — это уже не спасение от греха, а культурное оправдание терпимости к греховному образу жизни.

Верно, мы приходим к Богу такими, какие мы есть, в грязных лохмотьях греха, но мы приходим к Нему не для того, чтобы оставаться в этих лохмотьях. Мы приходим к Богу, чтобы снять эти лохмотья, омыться и войти в «обновленную жизнь» (Рим.6:4). Без этого понимания христианство теряет свою силу и весть спасения. Христианство — это не религия утверждения человечества на его греховных путях. Библейская весть призывает все нации, племена, языки и культуры оценить себя в свете Писания и принять Божье омовение и действие Святого Духа для возрождения. Согласно благовестию Павла мы не можем позволить себе отстаивать греховный аспект нашей жизни, оправдывая его на том основании, что это часть нашего культурного наследия или мировоззрения. Все греховное в конечном счете приводит к саморазрушению. Грех разрушает культуру и нацию.

В-третьих, Бог приветствует разнообразие и культурные выражения, когда они находятся в гармонии с Евангелием Его Царства. По этой причине Евангелие не призывает к полному выравниванию всех культур по единому образцу. Когда культура основывается на ценностях и образе жизни Христа, она будет только процветать и обогащаться.

В статье 1992 года в журнале *Ministry magazine* известный миссиолог адвентистов седьмого дня Сид Берге Шанц предложил три руководящих принципа контекстуализации подхода адвентистов седьмого дня к культурному взаимодействию:

1. Миссионер в контексте той или иной культуры должен правильно понимать библейские истории и учения в их первоначальном контексте.
2. Такой миссионер должен ясно отличать всеобщие библейские учения и их принципы от своих собственных культурных ценностей и опыта.
3. Этот миссионер должен проявлять подлинный и глубокий интерес к культуре людей, которым он служит, и понимать их.

Когда все эти элементы принимаются во внимание, конечный принцип контекстуализации заключается в том, чтобы, проявляя чувствительность к различным элементам местной культуры, миссионеры позволили бы библейским принципам быть определяющими для новых учений и традиций новообращенных.

Шанц поделился своим предостережением с руководителями Церкви адвентистов седьмого дня, отвечающими за миссию и евангелизацию: «Христианские церкви оказываются под искушением лишиться чистоты учения и силы объективной этики, когда они соглашаются без оговорок, что Слово Божье всегда и везде независимо от культурных и исторических условий. Контекстуализация определенно вызывает некоторые проблемы. Применение библейских учений к культурам мира заставит вестника соприкасаться с ложными, злыми и даже бесовскими составляющими. Печальным результатом того, что мы зашли слишком далеко, стал разрушительный синкретизм, вынуждающий сосуществовать противоположные религиозные элементы». По этой причине Шанц заключил: «Во всех культурах, включая нашу собственную, есть обычаи, осуждаемые Евангелием, то, что отвергается Священным Писанием, и это должно быть отвергнуто миссионерами и

национальными руководителями». Но этот принцип не должен делать нас менее чувствительными к уникальной культуре местных народов. Скорее, Шанц молился о том, чтобы «Господь миссии даровал нам мудрость отличать всеобщие истины, которые следует провозгласить во всем мире, и необязательные переменные показатели западной культуры» (“One Message — Many Cultures: How Do We Cope?” Ministry, June 1992, p. 11).

Новый человек

На протяжении всей истории сторонники различных философий, идеологий и сил заявляли о своей способности коренным образом изменить человечество. Одним из примеров такой идеологии является марксизм, ставший основой идеологии в Советском Союзе. В духе оптимизма 70-х годов Советские продвигали идею о том, что они находятся в процессе становления нового человека, его дальнейшего обновления как вида, возникновения нового народа, советского. Этот советский народ должен был оставить позади старый религиозный и идеологический капиталистический опыт и коллективно превратиться в нового человека марксистского толка. Как показывает история, советский проект закончился провалом. Вместо создания нового и лучшего типа человека, а также советского народа в истории осталась лишь уничижительная фраза: «хомо советикус», в просторечии: «человек-совок».

Говоря об эволюции, особенно во второй половине XX века, теистические эволюционисты, такие как Тейяр де Шарден, продвигали идею появления нового человека, духовного человека. Хотя Тейяр де Шарден считал, что люди все еще вовлечены в процесс эволюции от животной формы, он предвидел в будущем некий момент «точки Омега», когда люди оставят позади свое старое наследие хищнического поведения и эволюционируют в новых людей, характеризующихся глобальным сознанием и вселенской любовью.

Это всего лишь два примера идеологий или философий, которые стремились коренным образом превратить грешных людей в «новых людей». Хотя эти философии кажутся всеобъемлющими, на самом деле все или большинство философий и наук исходят из предположения, что они обладают способностью менять человечество и человеческое общество. Это предположение приводит по крайней мере к двум важным наблюдениям. С одной стороны, все эти движения подчеркивают глубоко укоренившееся человеческое стремление к новому человеку со всем тем глубоким обновлением, которое воплощено в идеале. С другой стороны, все эти философские попытки закончились неудачей, даже если некоторые поначалу, казалось, достигали успеха. Последним проявлением этого феномена является движение постмодернизма с его критикой модернизма, который раньше, как полагали, был возможностью донести истину о нашем происхождении, развитии и судьбе человечества и всей Вселенной. В то время как постмодернизм пытается создать нового человека, людям уже ясно, что у философии нет готового способа для создания нового человечества. Человечество не может воссоздать или сотворить себя заново под эгидой философии или науки из-за того, что нет надлежащего образца для нового человечества, из-за того, что нет силы для создания человечества по этой модели. Библейское христианство предлагает и то, и другое: Иисус — это образец нового человека, и Он также является источником силы, способным преобразить нас, обновить нас по Своему славному образу (Иоан.1:12-13).

Часть III: Практическое применение

Предложите участникам вашей группы подумать над своей собственной жизнью, чтобы увидеть, как переживание «обновленной жизни» затрагивает все аспекты жизни. Возьмем, к примеру, речь. Сколько раз каждый из нас говорит «я» в разговоре с другими людьми? Сколько раз мы сосредоточиваем разговор на себе, а не на наших слушателях? Сколько раз мы перехватываем в разговорах инициативу? Попросите участников вашей группы определить другие сферы своей жизни, которые нуждаются в милостивом и мощном преобразовании Святого Духа.

Некоторые люди скептически относятся к возможности изменения человека. Хотя Павел осознавал поработощающую силу греха, которая мешала нам преобразиться, он непоколебимо верует в силу Евангелия, которое способно преобразовать нас самым глубоким образом. Апостол был полностью уверен в этом изменении, потому что знал, что может сделать Святой Дух. Попросите участников вашей группы предложить начальные фразы, которыми они могут начать разговор с тем или иным человеком, недовольным существующим положением вещей, кто хочет оставить позади ветхое «я» и ходить в обновленной жизни во Христе, но не верит в возможность изменения и новую жизнь в этом качестве.

Контроль или управление отрицательными эмоциями, установками или поведением — это серьезная проблема в современном мире. Люди прибегают к специальным тренингам, программам консультирования или даже к клиническим методам, чтобы получить помощь в борьбе со своими эмоциями и поведением. Хотя консультирование и клиническое лечение в некоторых случаях необходимы, что изучение Послания к ефесянам и Библии в целом говорит об изменении поведения, эмоций, убеждений и образа жизни христианина? Попросите участников вашей группы перечислить изменяющие жизнь принципы, о которых они узнали при изучении Послания к ефесянам и которые могли бы помочь им самим, другим членам церкви или людям в обществе в целом.

Урок 9. Живите мудро

Библейские стихи для исследования: Основной отрывок: Ефес.5:1–20.

Дополнительные отрывки: 1Кор.5:1–11; Откр.16:1–16; Кол.4:5; Притч.20:1; 23:29–35; Деян.16:25.

Памятный стих: *«Итак, смотрите, поступайте осторожно, не как неразумные, но как мудрые, дорожа временем, потому что дни лукавы. Итак, не будьте нерассудительны, но познавайте, что́ есть воля Божия»* (Ефес.5:15–17).

Не так давно в Великобритании на аукцион был выставлен хрустальный кувшин. Аукционисты описали его как «французский кувшин девятнадцатого века для красного вина», оценив его стоимость в двести долларов США. Двое прозорливых участников торгов признали в кувшине чрезвычайно редкий кувшин, сделанный в мусульманских странах. Его истинная оценочная стоимость равнялась пяти миллионам фунтов стерлингов (около 6,5 миллионов долларов США). Что позволило счастливому участнику торгов заключить такую выгодную сделку? Участник торгов знал то, чего не знал учредитель аукциона, — истинную стоимость кувшина.

В Ефес.5:1–20 Павел противопоставляет ценности язычников и верующих. Язычники ценили яркие истории (Ефес.5:4), пьяные вечеринки (Ефес.5:18) и распутство (Ефес.5:3,5) как величайшие сокровища жизни. Верующие, однако, знают, что наступает день окончательной оценки, когда станет очевидной истинная ценность всего (Ефес.5:5–6). Верующие ценят «все благое, праведное и истинное» (Ефес.5:9) во Христе. Павел, таким образом, призывает их воспользоваться преимуществами, которые есть во Христе, поскольку они живут (как и все мы) в преддверии вечности (Ефес.5:15–17).

Воскресенье. «А, напротив, благодарение»

В чем, по мнению Павла, верующие должны особенно «подражать Богу»? См. Ефес.5:1–2.

Павел призывает верующих в Эфесе жить в любви. Этот призыв важен для данного раздела (Ефес.5:8,15). Эта «жизнь в любви» (Ефес.5:2) должна строиться по образцу любви Христа к нам (ср. Ефес.4:32), выраженной в Его искупительной жертве. Павел утверждает четыре вещи об этой жертве: 1) она была продиктована любовью Бога Отца (Ефес.5:1) и Самого Христа (Ефес.5:2); 2) она заместительна; принося ее, Христос умирает вместо нас. Христос — не страдающая жертва, но отдал Себя за нас добровольно; 3) согласно образам ветхозаветного служения в святилище, смерть Христа также является жертвой, приносимой Богу; 4) жертва принимается Богом, поскольку она — «благоухание приятное» (Ефес.5:2; ср. Исх.29:18; Лев.2:9; Филип.4:18).

Затем в Ефес.5:3–5 начинается раздел, в котором выражается озабоченность по поводу сексуальной этики. Молодые новообращенные в Эфесе находятся в опасности изменить своему христианскому призванию и вернуться к сексуальной распущенности, которая сведет на нет их христианское свидетельство (ср. 1Кор.5:1–11; 6:12–20; 2Кор.12:21).

С одной стороны, в греко-римском мире первого века проявлялись нравственная испорченность и разврат, описанные в других местах Нового Завета (1Кор.6:9; Гал.5:19; Кол.3:5). Например, на пирах у богатых регулярно имело место то поведение, которое Павел осуждает в Ефес.5:3–14: пьянство, непристойные речи,

безнравственные развлечения и поступки. Кроме того, города способствовали анонимности и вседозволенности, что побуждало людей к безнравственному сексуальному поведению. С другой стороны, многие в этом обществе вели добродетельную жизнь и выступали в защиту строгой морали. Когда в Новом Завете приводятся списки пороков или добродетелей и правила поведения в семье (например, Ефес.5:21–6:9; Кол.3:18–4:1), его авторы отражают темы более широкого греко-римского мира. Этот мир был одновременно развращенным и добродетельным, что помогает понять увещания Павла избегать безнравственного поведения, свойственного язычникам, в то же время желает, чтобы верующие были осмотрительны в своем поведении и тем самым заслужили добрую репутацию у внешних.

Каким образом слова Павла о сексуальном поведении применимы к вашей культуре, где бы вы ни жили?

Понедельник. «Поступайте, как чада света»

Павел пишет: «Никто да не обольщает вас пустыми словами, ибо за это приходит гнев Божий на сынов противления» (Ефес.5:6).

Почему Павел увещевает верующих не становиться «сообщниками» или «причастниками» с грешниками? См. Ефес.5:7–10.

Павел дает определение тем, кто совершает различные грехи без стыда или покаяния, называя их «блудник, или нечистый, или любостяжатель (корыстолюбец)» (Ефес.5:5). Он дал резкую оценку — те, кто во Христе и кому уготовано войти в Его будущее Царство, не должны поступать так, как те, кто не имеет к этому отношения (Ефес.5:5). После этого он беспокоится о последствиях «пустых слов»; то есть верующие могут быть введены в заблуждение недвусмысленными формулировками, заставляющими их думать, что сексуальный грех не является запретным, или даже сами они могут пуститься в такие грехи (Ефес.5:6). Такого рода обольщение, предупреждает Павел, приводит к приговору Божьего суда последнего времени, «гневу Божьему», который «придет на сынов противления» (Ефес.5:6).

Фраза «гнев Божий» не проста для понимания. То, что это гнев Божий, предполагает контраст с обычным, эмоциональным, человеческим проявлением гнева (ср. Ефес.4:31). Это справедливый ответ долготерпеливого и праведного Бога на упрямую приверженность злу, а не безумная, взрывная реакция на какое-то незначительное нарушение. Более того, упоминания о Божественном гневе чаще всего встречаются в контексте богодухновенных библейских предупреждений о грядущих Божьих судах (напр., Откр.6:12–17; 16:1–16; 19:11–16). Бог предупреждает о Своих собственных грядущих судах — о действии благодати, поскольку люди являются «по природе чадами гнева» (Ефес.2:3), на которых падут эти суды.

Опишите жизнь человека, который «поступает, как чадо света» (5:8).

Павел увещевает — «поступайте, как чада света» (Ефес.5:8) и продолжает речь еще одним повелением — «испытывайте, что благоугодно Богу» (Ефес.5:10). Язычник ищет удовольствия через «блуд, всякую нечистоту или любостяжание» (Ефес.5:3). Цель же верующего коренным образом отличается — не угождать самому себе, а угождать Богу (ср. отрывки Рим.12:1; 2Кор.5:9; Евр.13:21, в которых используется одно и то же греческое слово *εὐαρέστος*, «приятный» или «приемлемый»). Верующий стремится отобразить в своей жизни самопожертвование Христа («и живите в любви, как и Христос возлюбил нас и предал Себя за нас» — Ефес.5:2).

Каких «пустых слов» в наши дни нам следует остерегаться?

Вторник. «Встань, спящий»

Прочитайте Ефес.5:11–14. Какое серьезное предупреждение дает здесь Павел?

Как это наставление можно применить к вашей нынешней жизни?

Для того чтобы понять Ефес.5:11–14, полезно заметить, что Павел неоднократно высказывает два наставления, чередуя их: 1) ведите образ жизни, при котором почитается Бог, будучи «чадами света»

(Ефес.5:8; см. также Ефес.5:1-2,4,9-11,13-14); 2) не ведите сексуально распущенный, отвратительный для Бога образ жизни, совершая «бесплодные дела тьмы» (Ефес.5:11; см. также Ефес.5:3-4,5-8,12).

Мы можем использовать параллельные наставления в Ефес.5:8-10, чтобы понять Ефес.5:11. Верующие должны поступать в глазах неверующих как «свет в Господе» и «чада света» (Ефес.5:8). Весь смысл этого призыва в том, чтобы прояснить людям, что «плод света — это доброта, справедливость и истина» (Ефес.5:9; РБО). Таким образом, Павел объясняет, что стратегия жизни христианина — показать Божью благодать. Верующие должны разоблачать бесплодные дела тьмы, выставляя на всеобщее обозрение праведность как возможность выбора.

Между тем мы можем воспринять побуждающий поэтический язык стихов 13 и 14 как смелое утверждение Павла о том, что верующие, являя «плод света» (Ефес.5:9; РБО), могут привлечь мирских людей к вере во Христа: «Все же обнаруживаемое делается явным от света, ибо все, делающееся явным, свет есть» (Ефес.5:13, 14). Когда свет разоблачает греховную жизнь, мирские люди могут увидеть свое поведение таким, какое оно есть («делается явным»), лишенным будущего, вызывающим гнев (Ефес.5:5, 6), и пережить преобразование — от тьмы в свет («ибо все, делающееся явным, свет есть»), то самое преобразование, которое читатели Послания Павла к ефесянам испытали на себе, став верующими (Ефес.5:8).

Как нам применить поэму или гимн из Ефес.5:14, где используются слова, связанные с воскресением мертвых в конце времен (ср. Ефес.2:1,5), чтобы громко призвать к пробуждению от духовного сна и преобразующему присутствию Христа? Поскольку отрывок Ис.60:1-3, который, по-видимому, здесь, думает Павел, обращен к народу Божьему Израилю, мы можем рассматривать гимн/поэму из Ефес.5:14б как мощный призыв к верующим христианам пробудиться к своей роли — исполнять вверенную миссию, отображать свет Христов в охваченном тьмою мире (ср. Филип.2:14-16; Матф.5:16).

Как вы можете жить такой жизнью, которая сможет обличить и разоблачить дела тьмы, показав их такими, как они есть?

Среда. Заключая выгодную сделку

Павел заканчивает Ефес.5:1-20 двумя группами увещеваний, Ефес.5:15-17 и Ефес.5:18-20, выказывая все ту же озабоченность сексуальной чистотой в конце раздела. Первая группа начинается с наставления: «Смотрите, поступайте осторожно, не как неразумные, но как мудрые» (Ефес.5:15), а затем следует объяснение: «Не будьте нерассудительны, но познавайте, что есть воля Божия» (Ефес.5:17). Между ними звучит призыв: «Дорожа временем, потому что дни лукавы» (Ефес.5:16).

Поразмышляйте о призывах Павла жить так, чтобы своей жизнью проявлять молитвенную, проницательную мудрость (см. Ефес.5:15-17). В чем разница между жизнью «неразумных» и «мудрых»?

Что означает «дорожить временем» (5:16)?

В Послании к ефесянам Павел неоднократно использовал распространенную ветхозаветную метафору «хождения» для описания того, как человек живет (Ефес.2:2,10; 4:1,17; 5:2,8). Здесь он использует эту метафору, чтобы поощрить верующих к подлинному ученичеству. Точно так же, как вы должны «смотреть, куда наступаете» при ходьбе по неровной или темной тропе, верующим следует «внимательно смотреть, как вы идете» (Ефес.5:15; англ. перевод). Поскольку в Ефес.5:15 находится параллель к Ефес.5:17, мы можем искать в этом стихе определение того, что значит поступать как мудрые. Мы не ищем мудрости внутри себя. Быть мудрым — значит выйти за пределы своего собственного понимания, «познавать, что есть воля Божия» (Ефес.5:17).

Павел также побуждает к подлинному ученичеству с помощью яркого образа. Во фразе «дорожа временем» (Ефес.5:16; английский перевод «искупая время») Павел использует глагол *эксагорáдзо* (ср. Кол.4:5). Заимствованное из сферы торговли, это слово является усилением глагола «покупать» и означает «заключать выгодные сделки», которые нам открываются в ожидании возвращения Христа. «Время» — здесь стоит греческое слово *кайрós*, которое описывает момент, в который предоставляются возможности. «Время» до пришествия — это богатый возможностями период, который следует использовать в полной мере. Это также

трудное время, потому что «дни лукавы» (Ефес.5:16; ср. Ефес.6:13; Гал.1:4) и потому что «обычай этого мира» диктуется «князем, господствующим в воздухе» (Ефес.2:2).

Ожидая возвращения Христа, верующие живут в трудное время, которое Павел описывает как опасный, но приносящий выгоду рынок. Они должны быть так же внимательны в использовании оставшегося у них времени, как охотники за выгодными сделками во время короткой распродажи, на которой делаются большие скидки. Хотя мы не можем купить спасение, этот образ все равно уместен — незамедлительно принимайте то, что предлагается нам во Христе.

Четверг. Исполненное Духа поклонение

В Ефес.5:18–20 Павел показывает христиан, собравшихся для поклонения. Как он изображает их поведение на этом богослужении?

В своем последнем аргументе в Ефес.5:1–20 Павел призывает верующих отказаться от оупляющего разум пьянства и вместо этого предлагает вместе ощутить присутствие и силу Духа. Павел запрещает пьянство (вероятно, цитируя Притч.23:31 из Септуагинты); предположительно, он имеет в виду предписания против употребления алкоголя, которые содержатся в литературе мудрости (Пр.20:1; 23:29–35). Зло, которое приходит вслед за пьянством, включает грубую, сексуально разнузданную речь, безрассудство, безнравственность и идолопоклонство (Ефес.5:3–14). Это следует заменить на разумное, вдохновленное Духом поклонение Богу. Призыв Павла исполниться Духом является ключевым, который сопровождается рядом глаголов в Ефес.5:19–21 («назидая»; «попя и воспевая»; «благодаря»; «повинуясь»).

Павел здесь увещевает «исполниться Духом» (Ефес.5:18) вместе, коллективно, он представляет, как верующие собираются для вдохновленного Духом поклонения Богу, которое подпитывает единство (см. Ефес.4) и противопоставлено эгоистичному поведению и поклонению язычников (Ефес.5:1–18). В этом кратком эскизе раннехристианского богослужения преобладает музыкальное прославление. Утверждают, что церковь родилась в пении; и этот отрывок вместе с Кол.3:16 — наилучшее доказательство этого утверждения (ср. Деян.16:25; Иак.5:13).

В поклонении присутствует «земной» элемент, поскольку во время пения члены церкви в некотором смысле «наставляют друг друга» (Ефес.5:19). Однако прямым объектом музыкального восхваления является Господь, Который, как указано в Ефес.5:20, есть «Господь Иисус Христос» (ср. Кол.3:16). Благодарение в Ефес.5:20, описанное параллельно музыкальной хвале из Ефес.5:19, должно быть вознесено «Богу и Отцу, во имя Господа нашего Иисуса Христа». Во фразе «песнопения духовные» прилагательное «духовный» (греч. πνευματικός) подчеркивает роль Святого Духа в богослужении, поскольку этим словом описываются песнопения, которые вдохновлены Святым Духом или наполнены им. Итак, в изображении Павла, рисующем раннехристианское богослужение, все три Личности Божества представлены как деятельные участники.

Как вы можете использовать музыку, чтобы углубить свой собственный опыт поклонения?

Пятница. Для дальнейшего исследования

Оглядываясь на отрывок Ефес.5:1–20 в целом, мы видим, что Павел занимает решительную позицию, выступая против греха и зла, особенно в форме сексуальной распущенности и грубой речи. Он не желает мириться с наличием развращенного поведения среди народа Божьего. Вместо этого он призывает верующих в Эфесе к высокому стандарту поведения и воспринятию самих себя как «возлюбленных чад» Божьих и как «святых» (Ефес.5:1–10). Он дерзновенно верит, что когда христиане сообща поступают именно так, то они проливают свет во тьму, отвращая своих ближних от обреченного на провал образа жизни и приводя их к Божьей благодати и истине (см. Ефес.5:11–14).

Павел представляет церковь, воодушевленную обновленным обязательством «поступать, как чада света» в ожидании возвращения Христа (Ефес.5:8; см. также Ефес.5:15–16), церковь, благословленную присутствием Христа (Ефес.5:14), собирающуюся для поклонения. Поскольку их к этому побуждает их статус «возлюбленных чад» Божьих и смерть Христа за них (Ефес.5:1–2) и исполненность Духом (Ефес.5:18), их совместное поклонение становится деятельным и радостным. Они вместе поют благодарение и хвалу их

Господу, Иисусу Христу, и Богу Отцу. Твердо держась за небесные реалии, они празднуют свою надежду на будущее, основанную на истории о том, что Бог сделал, делает и сделает через Иисуса Христа, их Господа (Ефес.5:18–20).

Если понимать этот отрывок таким образом, то он становится чем-то гораздо большим, чем просто набор разрозненных заповедей о христианской жизни. Он становится пророческим призывом, касающимся того, кем должны быть христиане, как они должны проявлять посвящение, как жить в сообществе и поклоняться в последние дни. Этот призыв также касается исполненного пафосом приглашения «заключить выгодные сделки», открывающиеся им в дни до возвращения Христа (Ефес.5:16).

Вопросы для обсуждения

1. Столкнувшись сегодня с вирусной культурой, которая проповедует свои ценности 24 часа, 7 дней в неделю, 365 дней в году через огромное количество средств массовой информации, как верующие могут вобрать в свою жизнь высокие стандарты Павла?
2. Какие стратегии могут использовать верующие сегодня, чтобы «испытывать, что благоугодно Богу» (Ефес.5:10), и «познавать, что есть воля Божья» (Ефес.5:17)?
3. Кто-то может возразить, что запрет Павла говорить о сексуальной распущенности среди верующих (Ефес.5:3–4; РБО) означает, что мы не должны заниматься вопросами неверного сексуального поведения или насилия. Почему этот вывод не верен?
4. Каким образом современное нам общество отражает языческие обычаи, сходные с теми, о которых Павел говорил в его время?

Комментарий к уроку 9

Основные стихи: Ефес.5:15–17.

Дополнительные стихи: Ефес.5:1–20; 1Кор.5:1–12; Откр.16:1–16; Кол.4:5; Пр.20:1; 23:29–35; Деян.16:25.

Часть I: Обзор

Мировоззрение определяет ценности и мудрость. Языческое мировоззрение создало определенный набор ценностей и некую особую мудрость. Божье Царство, Божье мировоззрение, Божьи ценности порождают совершенно иную мудрость. По этой причине Павел не призывает христиан принять мудрость одной из философских школ или подражать стремлению к добродетели, свойственному грекам и римлянам. По мнению Павла, христианская мудрость коренится в жертвенной любви Бога, в свете Христа и нравственной чистоте. Мудрый христианин станет избегать мирской мудрости, которая выражается во всепоглощающей сексуальной распущенности, гордыне и употреблении вина. Вместо этого мудрый христианин пробудится от «сна» мира, обретет свет Евангелия Христа, получит силу Святого Духа, смиренно примет спасение и будет поклоняться живому Богу!

Разница между мудростью этого мира и мудростью Божьей состоит в понимании того, кому поклоняться: человеку или Богу? На ком человек сосредоточен: на себе или на Боге? Кем наполнен человек: самим собой или Богом?

Темы урока:

1. Христианская мудрость коренится в Божьем откровении или свете Христовом.
2. Христианская мудрость — это не набор остроумных высказываний о жизни. Скорее, это жизнь, преобразованная Святым Духом в соответствии с образцом, данным во Христе.
3. Христианская мудрость заключается в спасении и богопоклонении.

Часть II: Комментарий

«Мудрость, которая нисходит свыше»

Трудно представить, что Павел, размышляя о практических аспектах христианской жизни, не упомянул бы мудрость в своих рассуждениях. Древний мир был поглощен беседами о мудрости. Всего за несколько столетий до Павла греки стали родоначальниками «философии» (любви к мудрости). Философия восстала

против древнегреческого мифологического понимания мудрости, когда с мудростью по-разному соотносились Зевс, Метида (первая супруга Зевса), Афина (их дочь) и Аполлон (как вдохновитель искусств). Все эти божества становились объектами поклонения людей, считаясь покровителями различных городов или групп людей. Например, считалось, что люди, ищущие мудрости в различных вопросах жизни, могут получить доступ к разуму или знаниям греческого бога Аполлона через пифию, жрицу храма Аполлона, что также называлась дельфийским оракулом. Но помимо поиска мудрости у пифии посетителя храма Аполлона встречали и обучали различным максима́м, которые составляли дельфийскую мудрость (147 афоризмов), из них самыми популярными были три: «познай самого себя», «не говори лишнего» и «не будь высокомерным». Другие максимы учили греческому образу жизни, от уважения к богам («верь в судьбу») до этического образа жизни («уважай старших») и принесения своей жизни в жертву ради своей страны («умри за родину»).

В то время как философы, или «любители мудрости», отвергали мифологические стороны своей древней религии, они ставили себя в ряд преемников дельфийского оракула. С одной стороны, философы утверждали, что пифия провозгласила Сократа мудрейшим человеком Греции. С другой стороны, философы использовали дельфийскую мудрость, особенно первую максиму: «познай себя».

Таким образом, греческая философия определила и сформировала последующую цель западной мысли — искать мудрость, обращаясь к человеческому разуму. Тот же самый человеческий разум использовался в качестве основы для этики или для эллинистического образа жизни. Другие философии, особенно на Востоке, построены на том же фундаменте, где в центре стоит человек. Буддизм, например, предлагает образ жизни, основанный на человеческом опыте и даже в некотором роде психологии. Несмотря на богатое разнообразие философских школ, как на Западе, так и на Востоке, все они имеют общую основу — принцип «познай себя». Этот принцип показывает, что эти философии представляют собой обращенные на человека усилия с целью понять конечную реальность жизни, так они определяют образ жизни, принятие решений и поведение, основываясь на человеческом самоанализе и разуме. Поступая так, человеческая мудрость, как на Западе, так и на Востоке, отвергла Божественное откровение или отошла от него.

Основополагающей же характеристикой библейской мудрости является то, что она коренится в Божественном откровении. И Павел, и Иаков упоминают признаки мудрости, которые также упоминают и другие философы: спокойствие, уравновешенность, умеренность, справедливость и т. д. Однако Иаков говорит о христианской мудрости, что она приходит «свыше» (Иак.3:17), а не как о «земной, душевной, бесовской» (Иак.3:15). Павел развивает то же противопоставление между христианской мудростью и мирской мудростью, обращаясь к понятиям света и тьмы. По этой причине он предостерегает ефесян от оболъщения «пустыми словами» (Ефес.5:6) или «бесплодными делами тьмы» (Ефес.5:11), ибо оболъститься этими вещами — значит быть неразумным.

Но почему Павел так мрачно отзывается о мудрости мира сего? Разве философы всего мира не давали тоже хороших советов, уча образу жизни, основанному на справедливости и взаимном уважении? Да, многие из них это и делали. Но какой бы благородный образ жизни ни изобрела человеческая философия, он всегда будет несовершенным, половинчатым и основанным на неправильной мотивации, отвергающей возможность откровения Бога.

Проблема мирских философий заключается не в том, что они утверждают, а в том, что они отвергают или отрицают. Философ может частично исправить ту или иную сторону жизни, но отрицание возможности Божьего откровения и силы Его вмешательства в мир делает его философию бесполезной для спасения и для жизни в Царстве Божьем. Вот почему, например, сексуальная распущенность не считалась проблемой в этике большинства философий. И даже если некоторые философы пропагандировали сексуальное воздержание, основания для этого были неверными.

Эллен Уайт отмечала: «Многие поступки, которые походят на добрые дела, даже на благотворительность, при ближайшем рассмотрении могут не оказаться таковыми, потому что продиктованы неверными мотивами. Многих хвалят за те добродетели, которые у них отсутствуют. Испытующий сердца проверяет мотивы поступков, и часто те дела, которые сами люди высоко оценивают, записываются Им как злые, потому что совершаются из эгоистичных побуждений и низменного лицемерия. Каждый поступок нашей жизни, будь то превосходный и достойный похвалы или заслуживающий осуждения, судится Тем, Кто испытывает сердца по мотивам, побудившим человека это сделать» (Свидетельства для Церкви. т. 2. с. 512).

К тому же их слова «пусты», потому что эти философии не обладают силой благодати, искупления, прощения или силой Духа, чтобы преобразить нас и помочь нам идти по Божьему пути. Эллиен Уайт описывает в одном из своих писем важность мотивации и откровения в отношении истины и философии: «Вера в какое-либо заблуждение не окажет освящающего влияния на жизнь или характер, ни одно заблуждение не станет истиной оттого, что его будут повторять или верить в него. Искренность никогда не спасет от последствий упования на ложное учение. Без искренности не может быть истинной религии, но искренность в исповедании ложной религии никогда не спасет человека. Можно совершенно искренне идти по неверному пути, но от этого он не станет правильным и не приведет в точку назначения. Господь не хочет, чтобы мы чему-то или кому-то слепо доверяли и называли это освящающей верой. Истина — вот принцип освящения, поэтому нам остается познавать, что есть истина. Мы обязаны соизмерять духовное с духовным, все испытывать, но держаться только хорошего, то есть того, что несет печать Божественного авторитета и открывает нам истинные мотивы и принципы, которые должны побуждать нас к действию» (Избранные вести. т. 2. с. 56).

По этой причине христианский образ жизни, которого придерживался Павел, основан на откровении Бога во Христе Иисусе. Только библейский Бог, сотворивший нас, может открыть нам, кто Он, кто мы и как нам следует жить, чтобы быть счастливыми. Только Бог может дать нам благодать и силу жить такой жизнью в Его Царстве.

Плод света

В Ефес.5 Павел не говорит, что ефесяне были «во тьме», но что они были «тьмой» (Ефес.5:8). Но теперь, «в Господе», они — «свет» (Ефес.5:8). По этой причине он призывает ефесян «поступать, как чада света» (Ефес.5:8) и объясняет, что ходить во свете означает приносить «плод света», которым являются «доброта, справедливость и истина» (Ефес.5:9; РБО), жить так, чтобы было «приятно Господу» (см. Ефес.5:10; РБО), и жить в свете Христовом, освещенными Христом (Ефес.5:13-14). Итак, мы — свет «в Господе» (Ефес.5:8), потому что нас осветил Христос (Ефес.5:14).

Адвентистское богословие образа жизни

Как адвентисты мы включили образ жизни в наш список вероучений. Следуя Павлу, мы считаем, что образ жизни или христианская жизнь — это не второстепенная часть христианства, а, скорее, его центр. Адвентисты особенно ясно формулируют библейское учение о христианстве как образе жизни в двух фундаментальных учениях: 19 («Закон Божий») и 22 («Христианское поведение»). Кроме того, тот факт, что мы считаем наш преобразованный во Христе образ жизни необходимым для христианского опыта, также отражается в нашем церковном порядке, а также в наших неоднократных призывах к возрождению и преобразованию.

Часть III: Практическое применение

Попросите участников вашей группы вспомнить, как они относились к мудрости до того, как стали христианами. Что тогда было для них мудростью? Предложите своим слушателям записать их собственное определение мудрости теперь, когда они стали подлинными христианами. Попросите их поделиться своим пониманием мудрости со всеми.

Попросите своих слушателей обдумать вопрос: что означает «быть освещенным» и «ходить во свете»?

Иногда христиан обвиняют в том, что они против житейской мудрости и препятствуют развитию человеческих знаний. Из-за этого некоторые люди воспринимают христиан как высокомерных людей. Как мы, христиане-адвентисты, можем ценить мировое наследие мудрости; извлекать из него уроки; быть смиренными в отношении своей мудрости, полученной от Бога, а не нашей собственной, и все же проповедовать, что Бог является подлинным и единственным источником мудрости? Обсудите ответы в группе.

Урок 10. Мужья и жены: вместе у креста

Библейские стихи для исследования: Основной отрывок: Ефес.5:21–33.

Дополнительные отрывки: Филип.2:3-4; Иез.16:1–14; 2Кор.11:1–4; Быт.2:15–25.

Памятный стих: *«Мужья, любите своих жен, как и Христос возлюбил Церковь и предал Себя за нее, чтобы освятить ее, очистив банею водною, посредством слова; чтобы представить ее Себе славною Церковью, не имеющею пятна, или порока, или чего-либо подобного, но дабы она была свята и непорочна»* (Ефес.5:25).

В Ефес.5:21–33 Павел развивает идею подчинения верующих друг другу (Ефес.5:21); затем он дает советы женам-христианкам (Ефес.5:22–24) и мужьям-христианам (Ефес.5:25–32); и в заключение он кратко излагает наставления для тех и других (Ефес.5:33).

В этом наставлении те, кто изучает Библию сегодня, могут услышать, как воскресший Христос говорит о наших взаимоотношениях. Мы можем рассматривать Ефес.5:21–6:9 как способ Павла осовременить великую тему послания — единство, но применив ее теперь уже для христианской семьи. В то время как Павел жестко критикует порочные социальные связи ветхого человека (Ефес.4:22), он также празднует создание нового человека (Ефес.2:15). Изнутри этих ветхих связей верующие показывают, что новая сила, Святой Дух (Ефес.2:22; 3:16; 5:18–21; 6:17–18), и новая этика, основанная на Христе (Ефес.4:13,15,20–24,32; 5:2,10,17, 21–33), вступают в действие, что указывает на окончательное осуществление Божьего замысла для Его народа и всего мира.

Воскресенье. Совет женам-христианкам

Павел начинает с ключевого отрывка, Ефес.5:21, соединяющего Ефес.5:1–20 и Ефес.5:22–33, в котором он призывает членов церкви подчиняться друг другу (ср. Марк.10:42–45; Рим.12:10; Филип.2:3–4). Верующие должны делать это, «благоговея перед Христом» (Ефес.5:21; ИПБ). Здесь первый из нескольких случаев, когда Павел указывает, что отношения со Христом являются наиболее важными и определяющими для верующих.

Что Павел имеет в виду, призывая членов церкви повиноваться друг другу? Что это значит? См. Ефес.5:21.

Почему именно обоюдное повиновение важно в христианских и в том числе семейных отношениях?

Павел также призывает жен повиноваться «своим мужьям, как Господу» (Ефес.5:22), поясняя, что жены должны подчиняться каждая своему мужу (см. также 1Петр.3:1,5). Когда Павел говорит, что жены должны повиноваться мужьям, «как Господу», имеет ли он в виду, что жена должна подчиняться своему мужу, как если бы он был Христом; или, вместо этого, Он имеет в виду, что Христос является самым истинным и высшим средоточием ее подчинения?

Что значит в семейных отношениях повиноваться мужу, «как Господу» (Ефес.5:22)? Какие в реальной жизни встречаются другие варианты подчинения в семьях?

Принимая во внимание Ефес.6:7, где Павел наставляет рабов служить, «как Господу, а не как человекам», и Кол.3:18, где Павел наставляет жен подчиняться своим мужьям, «как прилично в Господе», последний вариант кажется более предпочтительным. Жены должны почитать Христа больше, чем своих мужей.

И в Послании к колоссянам, и в Послании к ефесянам Христос, и только Христос назван Главой церкви, которая является Его Телом (Ефес.1:22; 5:23; Кол.1:18) — «Христос глава Церкви, и Он же Спаситель тела [церкви]» (Ефес.5:23). По аналогии муж — «глава жены» (Ефес.5:23), а верность церкви Христу служит образцом для верности жены своему мужу. Этот отрывок предполагает, что перед нами здоровый брак, где проявляются любовь и забота. Не следует толковать этот стих как допущение какой-либо формы домашнего насилия.

Почему так важно помнить в свете того, что мы только что прочитали, следующий совет? «Если муж груб, невежлив, самолюбив, суров и властен, то пусть он никогда не рассуждает о том, что муж является главой жены и что она должна во всем подчиняться ему, ибо он не Господь и даже не муж в истинном смысле этого слова» (Уайт Э. Христианский дом. с. 117).

Понедельник. Церковь — невеста Христова, часть 1

Сравните Ефес.5:25–27,29 с историей о девушке из Иез.16:1–14. Какие элементы этой истории Павел отражает в своем собственном изображении на эту тему?

Когда Павел в Ефес.5:25–27, 29 придает форму своей метафоры свадьбы-брака, применяя ее к церкви и ее отношениям со Христом, он творчески использует обычаи и роли, которые присутствовали на свадьбе в древности. По отношению к церкви-невесте Христос является Божественным женихом, который:

1. Любит церковь как невесту (Ефес.5:25). Мы никогда не должны забывать, что эта любовь исходит из сердца Иисуса. Он любит нас!

2. Отдает Себя в качестве выкупа за невесту. В контексте древних свадебных церемоний жених «выкупал» невесту, давая «выкуп за невесту», который обычно представлял собой большую сумму денег и других материальных ценностей, настолько большую, что экономика древних деревень зависела от этого обычая. Христос платит за церковь как за Свою невесту наивысшую цену, поскольку Он «предал Себя за нее» (Ефес.5:25). В воплощении и на кресте Он отдает Себя в качестве выкупа за невесту.

3. Омывает Свою невесту. Подготовка невесты была важной частью древних свадебных торжеств. Как и сегодня, невесту к церемонии готовили подружки и родственницы невесты. Павел, однако, представляет, что Божественный Жених готовит Свою невесту к свадьбе! Именно Он освящает и очищает ее «банею водою» (Ефес.5:26), что, вероятно, относится к крещению.

4. Говорит слово обетования. Это очищение совершается «посредством слова» (Ефес.5:26), что указывает на слово обетования, которое Божественный Жених говорит Своей невесте, возможно, в контексте церемонии обручения (ср. Ефес.1:3–14; 2:1–10, обращая внимание на Божьи обетования к верующим во время их обращения). Обручение было древней версией современной помолвки, но представляло собой гораздо более серьезный набор договоров, который включал письменное соглашение о выкупе за невесту (от мужа) и приданом (средства, которые невеста принесет на свадьбу от своей семьи).

5. Готовит и украшает невесту. Когда невесту наконец представляют жениху, она ослепительно красива, появляется в безупречном великолепии (Ефес.5:27). Христос не только омывает невесту; Он также готовит и украшает ее.

Как эти стихи помогают нам понять, как Христос относится к нам? Почему мы должны находить это таким утешительным?

Вторник. Церковь — невеста Христова, часть 2

Как Павел использует элементы древней свадьбы, обращаясь к христианам в Коринфе? См. 2Кор.11:1–4.

Используя последний элемент древней свадьбы, в Ефес.5:25–27 Павел изображает Христа как Того, Кто: представляет невесту (Самому Себе). В древние времена невесту выдавал друг жениха, друзья жениха или ее отец. Но только не жених! Здесь, однако, Павел показывает Иисуса, представляющего невесту-церковь Самому Себе.

Павел использует свадебные обычаи и роли, чтобы подчеркнуть отношения Христа с церковью в развернутом хронологическом порядке:

1. Обручение. Христос пожертвовал Собой за церковь (в качестве «выкупа за невесту») и таким образом обручился с ней (Ефес.5:25).

2. Подготовка к свадебной церемонии. Жених продолжает оказывать внимание невесте, освящая и очищая ее (Ефес.5:26).

3. Сама свадебная церемония. Теперь внимание Христа связано с представлением невесты на свадьбе (Ефес.5:27). Этот последний элемент относится к грандиозному свадебному торжеству по Его возвращении, когда Христос, Жених, придет, чтобы заявить права на церковь как на невесту и представить ее Себе (Ефес.5:27; ср. 2Кор.11:1-2; Кол.1:21–23,28).

Древние свадьбы часто начинались с ночного шествия (Матф.25:1–13). Жених и его свита собирались в доме жениха — новом доме пары. Торжественная церемония начиналась с процессии. Толпа, ликуя, направлялась к дому отца невесты, освещая дорогу факелами под звуки радостной, ритмичной музыки. Забирая невесту там или встречая по пути процессию невесты, шествие доставляло молодоженов в их новый дом, где гости устраивали недельный пир, пиком которого была свадебная церемония, когда невесту представляли жениху.

Когда Павел изображает Христа, представляющего церковь Самому Себе, он ссылается на это грандиозное шествие и на момент представления. При этом он создает трогательный портрет возвращения Христа, рисуя это событие как будущую свадебную церемонию, когда долгое обручение между Христом и Его церковью завершится и будет свадебный пир.

Какую весть мы должны извлечь для себя из всех этих положительных, счастливых и вселяющих надежду образов?

Среда. Любите своих жен, как самих себя

Какие два аргумента использует апостол Павел, чтобы побудить мужей проявлять нежную любовь к своим женам? (См. ст. 25,28)? Мужья, любите жен, как (ст. 25)

Мужья, любите жен, как (ст. 28)

Какие практические выводы для семейной жизни можно сделать из каждого из этих стихов?

Правила Павла для христианской семьи раскрывают сложный социальный контекст (Ефес.5:21–6:9). В Ефес.5:28–30 Павел обращается к мужьям, которые, следуя общепринятому порядку того времени, могут предпочесть «возненавидеть свою плоть» (Ефес.5:28–29), оскорбляя и избивая своих жен. В греко-римском мире времен Павла юридическая власть «отца семейства» (лат. *pater familias*) была очень широкой. Он мог жестоко наказать или даже убить свою жену, детей и рабов и при этом остаться в рамках своих законных прав (хотя проявление своей власти таким способом общество все больше ограничивало).

В Ефес.5:25–27 Павел подробно описывает высший пример любви — любовь Христа к церкви, предлагая совершенно иную модель поведения для мужей. Теперь, прежде чем привести новый аргумент, он снова указывает на этот замечательный пример, прося мужей поступать «так» (Ефес.5:28), как Иисус, Который «предал Себя» за Свою невесту, церковь, и заботится о ее нуждах (Ефес.5:25–27). Павел призывает мужей отказаться от поведения, которое ожидалось от мужей того времени, но стремиться соответствовать нежной любви Христа.

В Ефес.5:28–30 Павел добавляет новое обоснование для любви мужей к своим женам — любовь к себе. Павел приводит прописную истину — «никто никогда не имел ненависти к своей плоти» (по крайней мере, никто из тех, кто в здравом рассудке). Мужья не причиняют себе вреда и не бьют сами себя. Вместо этого они «питают и греют» свое тело (Ефес.5:29). Стремясь искоренить грубость и насилие по отношению к женам, Павел призывает мужа отождествлять себя со своей женой. Вы настолько едины со своей женой, утверждает Павел, что причинять ей вред — это не что иное, как причинять вред себе, а большинство людей в здравом уме этого не делают.

Возвращаясь к примеру Иисуса, Павел утверждает, что Христос Сам проявляет нежную заботу о Себе, заботясь о верующих, которые являются «телом Его» (Ефес.5:29–30). Выстраивайте свое поведение по отношению к жене, говорит Павел, исходя из того, как вы относитесь к себе и, в конечном счете, из того, как относится к вам Христос.

Павел приводит в пример Иисуса как женам, так и мужьям. Чему вы можете научиться у Иисуса в отношении любви к вашим членам семьи?

Четверг. «Двое одна плоть» — пример брака

Изучите повествование о сотворении мира в Быт.2:15–25. Какие важные события, предшествующие тому событию, когда мужчина и женщина стали «одна плоть», описаны в этом рассказе?

Ключ к применению совета Павла к женам и мужьям в том, чтобы рассматривать его цитату из Быт.2:24 (Ефес.5:31) как вершину всего высказывания на эту тему. Размышляя над историей сотворения мира в книге Бытие, Павел рассматривает нужды христианских общин и здоровье семей в рамках этой истории. Согласно Быт.2:24, брак должен быть отношениями «одной плоти», где сексуальное единение находит отражение в эмоциональном и духовном единстве, а эмоциональное и духовное единство придает смысл сексуальным отношениям. Сам Бог находит (создает) для Адама его невесту. Адам признает этот выбор Бога. Господь одобряет и благословляет их союз. Только после этого они становятся «одной плотью».

Обратите внимание, что, цитируя Быт.2:24, Павел выбирает утверждение о браке, сделанное до грехопадения, и применяет его к отношениям между верующими мужьями и женами. В современном мире, который все еще остается грешным, безудержная эксплуатация сексуальных отношений между мужчиной и женщиной показывает, насколько глубоко укоренилась в современных культурах идея о том, что сексуальный союз представляет собой подчинение женщины. Павел утверждает, что сексуальные отношения, отраженные в книге Бытие, — это отношения не подчинения, а единения. Этот стих не говорит о господстве в браке, а повествует о союзе мужа и жены, настолько близком, что они становятся «одной плотью». Таким образом, мы можем рассматривать Ефес.5:21–33 и Быт.2:24 как важное, противопоставленное современной культуре и вносящее поправки богословие брака и сексуальности.

Почему, по вашему мнению, описывая отношения в церкви и сравнивая их с отношениями в семье, Павел называет это «великой тайной» (Еф.5:32)?

В этом же контексте Павел в следующем стихе говорит: «тайна сия велика» (Ефес.5:32). Она касается обеих сторон двойной метафоры, которую привел Павел: христианский брак, понимаемый в свете отношений Христа с Его церковью (Ефес.5:32), и отношения Христа с Его церковью, выстраиваемые в свете христианского брака (Ефес.5:32).

Христианский брак возвышается благодаря сравнению его с отношениями между Христом и церковью. Кроме того, размышляя об отношениях церкви со Христом через призму исполненной заботы друг о друге христианского брака, верующие обретают более ясный образ своих отношений со Христом.

Каким образом Ефес.5:33 служит кратким изложением совета Павла в Ефес.5:21–32? Если вы состоите в браке, то как вы можете более полно осуществлять эти принципы в своей семье?

Пятница. Для дальнейшего исследования

Прочитайте в книге Э. Уайт «Свидетельства для Церкви», том 7, главу «Обязанности супружеской жизни» (с. 45–50), в книге «Христианский дом» главу «Взаимные обязательства» (с. 114–120).

Эллен Уайт последовательно призывает супругов отказаться от попыток контролировать друг друга: «Не пытайтесь заставить друг друга подчиниться своим желаниям. Делая это, вы не можете сохранить любовь друг к другу. Будьте добры, терпеливы и выдержанны, внимательны и любезны» (Христианский дом. с. 118).

Она дает прямой комментарий по поводу толкования и применения Кол.3:18 (и Ефес.5:22–24): «Часто задают вопрос: „Может ли жена проявлять свою волю?“ Библия утверждает, что главой семьи является муж. „Жены, повинуйтесь своим мужьям“. Если это повеление оканчивается здесь, то мы можем сказать, что положение жены является незавидным... Многие мужья останавливаются на словах: „Жены, повинуйтесь...“, но мы прочтем продолжение того же самого повеления, которое гласит: „...как Господу“ [Кол.3:18]. Бог требует, чтобы жена всегда пребывала в страхе Божьем и взирала на Его славу. Она должна всецело подчиняться только Господу Иисусу Христу, Который приобрел ее как Свое чадо безмерной ценой Своей жизни... Есть Тот, Кто стоит выше, чем муж, — это ее Искупитель, но повиноваться своему мужу она должна так, как заповедал Бог, — „как Господу“» (Там же. с. 115, 116).

Вопросы для обсуждения

1. Представьте, что кто-то утверждает, что Ефес.5:21–33 — это устаревший отрывок, который больше не касается христианских отношений, поскольку он навязывает модель брака, построенную на власти и господстве мужа. Что бы вы ответили? Какие моменты из самого отрывка послужили бы основой для вашего ответа?

2. Что может дать совет Павла в Ефес.5:21–33 тем, кто оказался в сложных отношениях в браке?
3. Некоторые христиане утверждают, что история сотворения мира в Быт.1 и 2 — просто метафора и что она даже близко не подходит к описанию того, что происходило на самом деле, а это были миллиарды лет эволюции. Что говорит нам использование Павлом этой истории о том, насколько буквально он ее воспринимал?
4. Поразмышляйте более глубоко о теме «одна плоть». Как это выражение помогает нам лучше понять святость брака и почему супружеские пары должны делать все возможное, чтобы защитить эту святость?

Комментарий к уроку 10

Основные стихи: Ефес.5:25–27.

Дополнительные стихи: Ефес.5:21–33; Филип.2:3-4; Иез.16:1–14; 2Кор.11:1–4; Быт.2:15–25.

Часть I: Обзор

Тема единства золотой нитью проходит через все Послание к ефесянам. Единство относится не только к отношениям между евреями и язычниками в церкви (Ефес.2). На протяжении всего послания Павел обсуждает, как единство дается триединым Богом, спасением, крещением, верой, духовными дарами, присутствием Святого Духа в нас, преобразованием нашего образа жизни по образцу Христа и христианской мудростью. В конечном счете для Павла единство во всех его проявлениях возможно только во Христе.

Павел сравнивает единство церкви как единство нового человечества с семьей. Семья может быть по настоящему объединена только во Христе, как язычники и евреи объединены во Христе и как все члены церкви объединены в одно Тело, Тело Христово. В семье жена будет подчиняться мужу во Христе, а муж будет любить жену «в Господе». Божественная часть в супружеских отношениях означает, что мы должны видеть семью такой, какой ее видит Бог. Это означает, что семья должна выполнять то предназначение, которое Господь дал ей при сотворении, — быть «одной плотью», быть единой. Двое — это одно целое, но не из-за взаимной выгоды, а потому, что Бог создал их такими, потому что Он повелел им быть такими. Причина единства семьи находится вне ее, а единство церкви основано на единстве триединого Бога.

Темы урока:

1. Павел продолжает раскрывать тему единства, обращаясь к отношениям мужа и жены.
2. Единственный способ, которым истинная христианская семья сохраняет свое единство, — это быть «в Господе», что означает, что они подчиняются друг другу, как было задумано Богом при сотворении и подтверждено в Его спасительном замысле жертвенной любовью Иисуса к человечеству.
3. Семья, истинно пребывающая «в Господе», не допустит такого оскорбительного поведения, как прелюбодеяние или рукоприкладство, потому, что и муж, и жена научатся уважать и любить друг друга в Господе.

Часть II: Комментарий

Павлово богословие семьи

Ефес.5:21–33 представляет собой глубокое христологическое и экклесиологическое рассуждение. Как и везде в своих посланиях, Павел к своим практическим соображениям добавляет основательное богословское обсуждение (учение о Христе и учение о церкви). По мнению Павла, библейское богословие существует не только для того, чтобы разработать последовательную, интеллектуальную систему взглядов; но оно становится фундаментом, на котором строится практическая часть учения апостола.

По этой причине Павел не подходит к обсуждению семьи так, как если бы это была второстепенная тема, к которой можно было бы обратиться с помощью нескольких предложений, взятых из человеческой мудрости, психологии или социологии. Скорее, он помещает свое обсуждение семьи в контекст основополагающих христианских доктрин: Бог, Творение, Христос, спасение и церковь. Павел прибегает к этим доктринам, чтобы показать, какова должна быть христианская семья!

Как и в случае с церковью, Павел утверждает, что подход к христианской семье не основывается на стандартах общества, установленных грешными людьми. Он следует принципу Иисуса, Который в обсуждении этого вопроса обращался к истокам: «а сначала не было так» (Матф.19:8). Этим Христос утверждает Божий идеал семейных отношений в противоположность подходу греховного мира.

Отношение Павла к семье в контексте этих основополагающих христианских доктрин показывает, что христианская семья не может быть местом компромисса с грехом.

Повиновение и любовь

Формулировка Павла «повинуйтесь... любите», касающаяся отношений между мужчиной и женщиной, вызвала многочисленные споры, даже навлекла некоторое осуждение христианства в женоненавистничестве. Однако эти отклики основаны на неправильном понимании вестей Павла.

Несколько моментов могут помочь нам лучше понять этот отрывок:

1. Отношение как мужа к жене, так и жены к мужу основано на подчинении друг другу (Ефес.5:21) в результате наполнения Святым Духом (Ефес.5:18).
2. Жена подчиняется своему мужу не как высшему по рангу, а как Христу, своему Спасителю и Защитнику. Смысл подчинения заключается в том, чтобы высоко ценить своего мужа, уважая, признавая и видя в нем своего защитника и помощника. Библия не дает никаких оснований для представления о том, что жена ниже своего мужа и, следовательно, находится в подчинении у него как у вышестоящего. Павел учит смирению и уважению, которые жена должна проявлять к своему мужу. Тот факт, что христианство провозглашает равное достоинство мужчин и женщин во Христе, не должен приводить женщин к высокомерному отношению к своим мужьям. Скорее, отношение жены должно быть отношением любви, поддержки и верности.
3. Мужья, в свою очередь, должны помнить, что для жен любовь мужа проявляется через заботу и защищенность. Любовь мужа к своей жене подобна жертвенной любви Господа к церкви. Павел учит мужчин правильно относиться к своим женам, со смирением, признательностью и любовью.
4. Павел сравнивает послушание жены с послушанием церкви, а любовь мужа — с любовью Христа. Но Павел таким образом не создает почву для иерархических отношений между мужчинами и женщинами. Напротив, он тут же уточняет свое сравнение и очень тщательно объясняет, что именно он имел в виду. Подобное сравнение относится к отношениям и формам подчинения друг другу и выражения любви.

Иоанн Златоуст (347–407 г. н.э.), знаменитый проповедник и патриарх Константинопольской церкви, использовал все свое ораторское мастерство, чтобы описать любовь мужа к своей жене: «Хочешь, чтобы жена повиновалась тебе, как Христу повинуетась Церковь? Заботься и сам о ней, как Христос о Церкви. Хотя бы нужно было пожертвовать за нее жизнью, хотя бы нужно было тысячекратно быть рассеченным или потерпеть и пострадать, что бы то ни было, не отказывайся; но и хотя бы ты потерпел все это, не думай, что ты сделал что-нибудь подобное тому, что сделал Христос. Ты терпишь это, будучи уже в союзе с женой; а Он [страдал за Церковь] отвращавшуюся от Него и ненавидевшую Его. Как Он, когда она отвращалась, ненавидела, презирала Его и была развратна, по великому Своему снисхождению покорил ее под ноги Свои, не прибегая ни к угрозам, ни к порицаниям, ни к устрашениям и ни к чему подобному, — так и ты поступай в отношении к своей жене: хотя бы ты видел, что она пренебрегает тобою, что развратна, что презирает тебя, умей привести к своим ногам твоим великим о ней попечением, любовью и дружбой, нет уз крепче этих, особенно для мужа и жены. Слугу можно иногда связать страхом, — а скорее, и его этим не свяжешь, он отскочит и сбежит, — но общницу жизни, мать детей и виновницу всех радостей нужно привязывать к себе не страхом и угрозами, но любовью и расположением. Что за супружество, когда жена трепещет мужа? Каким удовольствием может насладиться муж, который сожительствоует с женой, как с рабой, а не как со свободной? Если бы и случилось потерпеть что за нее, не ропщи: Христос этого не делал» (Иоанн Златоуст. Беседы на Послание к ефесянам. Беседа 20).

Адвентистское учение о браке и семье

Богословие семьи настолько важно, что некоторые христианские церкви включили семью в список своих доктрин (см., например, Вестминстерское исповедание веры, статья XXIV). К сожалению, некоторые церкви,

такие как Римско-католическая, Восточно-православная и Англиканская, рассматривают брак и семью как таинство.

Взгляд адвентистов седьмого дня на семью, где особое внимание уделяется отношениям между супругами, выражен в доктрине 23: «Брак — это священное установление Божье, дошедшее к нам из Эдема и утвержденное Самим Христом как союз любви между мужчиной и женщиной, который заключается на всю жизнь. В христианском браке супруги, соединенные общностью веры, принимают обязательства не только друг перед другом, но и перед Богом. Взаимная любовь, почтение, уважение и ответственность являются основой таких взаимоотношений. В них отражается любовь, святость и неизменность близких отношений между Христом и Его церковью. О разводе Христос сказал: „Кто разведется с женою своею не за прелюбодеяние и женится на другой, тот прелюбодействует“ (Матф.19:9). Далек не все семьи могут оказаться идеальными, но те супруги, которые полностью посвятили себя друг другу во Христе, могут достичь гармонии и любви, если доверятся руководству Духа и воспитанию церкви. Бог благословляет семью и хочет, чтобы супруги помогали друг другу в достижении духовной зрелости. От родителей ожидается, что они воспитают своих детей в любви и послушании Ему. Их пример и наставления помогут детям узнать, что Христос справедлив, нежен и заботлив. Он желает, чтобы дети также стали членами семьи Божьей. Улучшение семейных отношений — это одно из проявлений силы последней евангельской вести» (В начале было Слово... Изложение основ библейского вероучения, 2010 год. с. 411).

Адвентистская церковь также дает дополнительное разъяснение по вопросам семьи в своих официальных заявлениях. Ее заявление 1996 года по вопросу брака (см. ниже) явно основано на Ефес.5, хотя в заявлении церкви и не используются библейские ссылки. Однако несколько моментов из этого заявления подчеркивают богословскую важность брака и семьи.

Во-первых, заявление связывает брак с природой библейского триединого святого Бога: «Единство двух разнополюх личностей в браке, созданных по подобию Божьему, особым образом отражает неразрывное единство трех Личностей Божества».

Во-вторых, семья символизирует отношения Бога и человечества: «По всему Священному Писанию брачный союз между мужчиной и женщиной красной нитью проходит как символ нерасторжимых уз между Богом и человечеством. Это свидетельство верности человека своему Богу, Его самоотверженной любви, это символ Его завета со Своим народом. Гармоничный союз мужчины и женщины в браке играет основополагающую роль в обеспечении социального единства, он освящен временем и является базовым элементом общественной стабильности».

В-третьих, в заявлении подчеркивается, что человеческие семьи находятся в состоянии греха и нуждаются в восстановлении в Иисусе Христе и в Святом Духе: «Поскольку учрежденный Богом институт брака был извращен грехом, его первоначальная чистота и красота ждут своего восстановления. Через признание искупительной работы Христа и воздействие Святого Духа на человеческое сердце может быть восстановлен первоначальный замысел Бога о браке, что позволит мужчине и женщине обрести прочные и гармоничные отношения, соединяя свои жизни под эгидой этого брачного союза» (Позиция Церкви АСД по вопросу брака, 23 апреля 1996 года, см. <https://esd.adventist.org/2012/03/02/pozitsiya-tserkvi-asd-po-voprosu-braka>).

Адвентистская церковь также опубликовала дополнительные заявления:

1. «Заявление Церкви АСД по вопросу о жестоком обращении и насилии в семьях» (<https://esd.adventist.org/2012/03/02/zayavlenie-tserkvi-asd-po-voprosu-o-zhestokom-obrashhenii-i-nasilii-v-semyah>)
2. «Заявление Церкви АСД по проблемам женщин» (<https://esd.adventist.org/2012/03/02/zayavlenie-tserkvi-asd-po-problemam-zhenshhin/>)

Часть III: Практическое применение

1. Всесторонне обсудите со своими слушателями, как их семьи или церковь могут стать центром семейного примирения, где мужа и жены, живущие в них, могли бы примириться.
2. Предложите участникам вашей группы представить, что нужно подготовить три презентации в рамках проекта по просвещению общества о вопросе семьи и брака. Какие три темы они выбрали бы? Какие моменты включили бы в каждую тему?

3. Попросите участников вашей группы определить и объяснить основные различия между тем, как рассматривают семейные отношения Библия и наша культура. Как нужно исправить отношения в своих собственных семьях, чтобы приблизиться к библейской модели взаимоотношений мужа и жены?

Урок 11. Полностью повинуйся Христу

Библейские стихи для исследования: Основной отрывок: Ефес.6:1–9.

Дополнительные отрывки: Марк.10:13–16; Кол.3:21; 1Петр.2:18–25; 2Кор.5:10; Кол.3:24–25.

Памятный стих: *«И вы, господа, поступайте с ними так же, умеряя строгость, зная, что и над вами самими и над ними есть на небесах Господь, у Которого нет лицепрятия»* (Ефес.6:9).

В Музее Библии в Вашингтоне находится один интересный экспонат. Это сокращенная Библия, которая была напечатана в 1808 году, предназначенная для того, чтобы учить основам веры. При этом из обычной Библии были удалены любые отрывки, которые могли, по мнению издателей, побуждать рабов к восстанию. В результате в тексте отсутствует 90% Ветхого Завета и 50% Нового. Из 1189 глав Библии в ней сохранено только 232.

Отрывки, которые, как кажется, укрепляют институт рабства, полностью оставлены нетронутыми, включая такие часто используемые стихи, как «рабы, повинуйтесь господам своим по плоти со страхом и трепетом, в простоте сердца вашего, как Христу» (Ефес.6:5).

На этой неделе нам предстоит изучить отрывок Ефес.6:1–9, где апостол Павел дает наставления относительно повиновения. Сегодня мы должны читать этот отрывок не в контексте современной культуры, а в контексте истории спасения, раскрытой во всей Библии. Чему мы можем научиться, видя, как Павел применяет ценности Евангелия к несовершенным социальным отношениям своего времени?

Воскресенье. Совет детям

Какой совет Павел дает детям и как он обосновывает его Ветхим Заветом? См. Ефес.6:1–3 (см. также Матф.18:1–5,10; Марк.10:13–16).

Для того, чтобы в полной мере оценить наставления Павла детям, мы должны представить, как они читаются в домашних церквях процветающей метрополии, в Эфесе. Слово «дети» (греч. та тékна) могло относиться к широкому диапазону возрастов, поскольку дети оставались под властью отца до тех пор, пока отцу не исполнялось 60 лет (в греческой традиции) или до его смерти (в римской традиции). Эти дети достаточно молодые, чтобы воспитываться родителями (Ефес.6:4), но достаточно взрослые, чтобы быть самостоятельными учениками.

Мы слышим, как Павел призывает детей, которые поклонялись Богу в христианских общинах, повиноваться и почитать своих родителей («в Господе»), то есть во Христе (ср. Ефес.5:22; 6:4–5,7–9). Здесь также звучит призыв уважать детей, так как они сами ученики Христа, а также включать их в жизнь общины в качестве деятельных участников богослужения. Поэтому этот отрывок становится основополагающим для воспитания детей и служения детям.

Допустимы ли ситуации, когда неповиновение детей родителям оправданно?

Повеление Павла повиноваться не является абсолютным. Когда родительские «указания противоречат требованиям Христа, то в этом случае, хотя это и может привести к неприятностям, дети должны повиноваться Богу и переносить возможные последствия в союзе с Ним» (Уайт Э. Христианский дом. с. 293).

Каким образом дети могут проявить неповиновение родителям, если это противоречит Слову Божьему, и одновременно исполнить пятую заповедь?

Павел завершает свое увещание детям цитатой из пятой заповеди, свидетельствующей о высокой ценности, которую он придает Десяти заповедям как источнику, которым должны руководствоваться христиане (явно

видно в Ефес.4:1–6:9; особенно Ефес.4:25,28; 5:3–14). Он цитирует пятую заповедь («Почитай отца твоего и мать» — Ефес.6:2), прерывая ее комментарием («это первая заповедь с обетованием» — Ефес.6:2), а затем завершает цитату («да будет тебе благо, и будешь долголетен на земле» — Ефес.6:3). Пятая заповедь свидетельствует о том, что почитание родителей — это часть Божьего замысла о процветании людей. Уважение к родителям, какими бы несовершеннолетними они ни были, поможет укрепить здоровье и благополучие.

Как эти стихи подтверждают, насколько важны семейные отношения?

Понедельник. Совет родителям

Сравните Ефес.6:4 и Кол.3:21. Какое обоснование содержится в Кол.3:21, чтобы мы не раздражали своих детей?

Книга Премудрости Иисуса, сына Сирахова, иудейский документ, доступный во времена Павла, дает советы отцам об обращении со своими сыновьями: «Кто любит своего сына, тот пусть чаще наказывает его, чтобы впоследствии утешаться им», «лелей дитя, и оно утешит тебя», «лелей дитя... с ним играй... Трудись над сыном, его воспитывай, не то столкнешься с его бесстыдством» (Сир. 30:1,9,13, пер. В. Кузнецовой, издание 2006 года).

Совет Павла звучит совсем в другом тоне. Сначала он обращается к отцам с отрицательным призывом: «не раздражайте детей ваших», за которым следует положительный: «но воспитывайте их в учении и наставлении Господнем» (Ефес.6:4). Во времена Павла отцы имели полную юридическую власть над своими детьми, которые считались его собственностью. Отцы имели право подвергать своих детей жестокому наказанию, даже смерти. На самом деле, в некоторых отношениях власть отца над своими детьми превышала власть хозяина над своими рабами. Павел не одобряет такую власть, но смело проясняет вопрос и показывает, какими должны быть семейные отношения. В контексте того, что на первом месте стоит Христос, Павел призывает христианских отцов пересмотреть свое использование власти, ведь дети, которых раздражают, провоцируют на гнев, не будут в состоянии принять «учение и наставления Господни» (Ефес.6:4).

«Отцы и матери, в своей семье вы должны являть Божий характер. Вам следует требовать послушания, но не в словесной буре, а в любви и доброте... Будьте приятны в общении с семьей, воздерживайтесь от любого слова, которое может вызвать раздражение. „Отцы, не раздражайте детей ваших“ — таково Божественное увещание... Слово Божье не разрешает ни родительскую суровость или давление, ни детскую непокорность. Закон Божий и в семейной жизни, и на государственном уровне истекает из безмерно любящего сердца» (Уайт Э. Воспитание детей. с. 259).

Хотя урок здесь касается родителей и детей, какие принципы можно извлечь из этих стихов в отношении того, как мы должны вести себя со всеми другими людьми?

Вторник. Рабство в Писании и истории

Прочитайте наставления рабам и их господам в следующих отрывках: Ефес.6:5–9; Кол.3:22–4:1; 1Кор.7:20–24; 1Тим.6:1–2; 1Петр.2:18–25. Означают ли слова Павла, что Бог оправдывает рабство?

Поразительно слышать, как Павел обращается к владельцам рабов, христианам, и представлять себе рабов-христиан и их господина-христианина, сидящих вместе в домашних церквях Эфеса. Рабство в греко-римском мире существенно отличалось от его более поздней версии в Новом Свете. Оно не было ограничено какой-то одной этнической группой. Рабам, работавшим в городских домах, иногда предлагались возможности для получения образования, и они могли работать архитекторами, врачами и быть философами. Иногда после ограниченного периода службы для этих домашних рабов наступала свобода, хотя большинство рабов так и не получали свободы. В попытке признать такие различия, ряд недавних версий Библии переводят греческое слово *дúлос* («раб») в Ефес.6:5–8 как «слуга».

Однако эти особенности имели место не везде и не всегда, и рабы в сельской местности часто тяжело трудились. Независимо от того, где служили рабы, они подчинялись почти неограниченной власти господина,

который владел ими, их супругами и детьми. Не дают покоя горькие слова бывшего раба Публилия Сира: «Прекрасно умереть — позорно рабствовать». Учитывая весь масштаб этого явления, перевод слова дулос словом «раб» следует предпочесть, тем более что эти рабы живут в строгости, угнетаемые их хозяевами (Ефес.6:9).

Рабство всегда присутствовало в мире Павла. Он говорит о нем не как социальный реформатор, а как пастор, который советует верующим, как поступать в этих реалиях настоящего и обрести новое видение, сосредоточенное на преобразовании отдельного верующего, что впоследствии может оказать более широкое влияние на общество в целом: «Его видение не касалось освобождения рабов в Римской империи. Скорее, его точка зрения касалась чего-то иного, нежели юридического освобождения, а именно братства, основанного на новом творении, на основе усыновления в качестве детей Божьих... Для Павла социальная революция должна была произойти в церкви, в Теле Христовом, на местном уровне, а также в христианской домашней церкви и домохозяйстве» (Scot McKnight, e Letter to Philemon, 2017, pp. 10, 11).

Одно из самых темных пятен в истории христианства — это то, как некоторые люди использовали эти библейские отрывки о рабстве, чтобы оправдать это явление. Какое предостережение мы должны вынести из этого о том, насколько осторожно нам нужно обращаться со Словом Божиим?

Среда. Рабы Христовы

Чего требует Павел от рабов-христиан в своих подробных наставлениях им? См. Ефес.6:5–8.

Павел просит рабов-христиан повиноваться своим господам, от сердца верой и правдой служа им. Что примечательно, так это его неоднократное упоминание о той грандиозной замене, которую он просит их сделать. Они не должны ставить своего господина на место Христа, воздавая ему верность, которая принадлежит только Христу. Скорее, проявляя посвящение и верность, которые побуждают их служить верой и правдой, они должны поставить Христа, своего Господа, на место своего господина. Побуждая к этой существенной замене, Павел предлагает преобразенное, христианское понимание отношений между господином и рабом.

Обратите внимание на несколько способов, которыми Павел побуждает их к этой замене:

1. Павел преуменьшает их роль как господ, называя их «господа *по плоти*», указывая на реального небесного Господина (Ефес.6:5; курсив автора).
2. Они должны служить «со страхом и трепетом, в простоте сердца вашего, *как Христу*» (Ефес.6:5; курсив автора).
3. Павел наиболее четко отмечает эту замену, утверждая, что рабы-христиане должны служить верно, не как рабы своих хозяев, а как «рабы Христовы» (Ефес.6:6).
4. Выполняя свое служение, они должны исполнять «волю Божью от души», совершая искреннее служение, направленное к Богу (Ефес.6:6).
5. Павел призывает к служению, обоснованному в положительном смысле, совершаемому «как Господу, а не как человекам» (Ефес.6:7).

За свое искреннее служение рабы-христиане могут ожидать полной награды от Христа, когда Он вернется. Они выполнили свою работу для Него и могут ожидать от Него вознаграждения, что особенно было привлекательно для бесплатно трудившихся рабов. Раб может чувствовать себя недооцененным своим земным господином (ср. 1Петр.2:19-20). Однако у верующего раба есть внимательный Господин, Который замечает «добро, которое он сделал» (Ефес.6:8), и верно вознаграждает его.

Какими принципами мы можем воспользоваться из этих слов Павла, сказанных в тех обстоятельствах прошлого, в отношении того, как нам следует в наше время относиться к людям, с которыми мы работаем?

Четверг. Господа, над которыми есть Господь

В заключительных словах Павла, обращенных к рабам: «раб ли, или свободный» (Ефес.6:8), слово «свободный» относится к владельцам рабов, что позволяет Павлу перейти к наставлению для них, представляя рабов и их господ, стоящих на равных перед Христом на суде (ср. 2Кор.5:10; Кол.3:24-25).

Представьте, что вы христианин, имеющий рабов, который слушает Послание к ефесянам в вашей домашней церкви. Как бы вы могли ответить на это наставление, сказанное в присутствии ваших рабов? См. Ефес.6:9.

Павел обращается к господам, рабовладельцам, с резким увещанием, которое подчеркивает резкое противопоставление между «господами» (греческое хой кюрий, переводится как «хозяева»), которые имели привычку «угрожать» своим рабам, и «Господом» (хо кюрийос), Христом, у Которого «нет любимцев» (ИПБ).

Павел просит господ «поступать с ними [рабами] так же», что было неожиданно для рабовладельца первого века. Господа должны отвечать своим рабам делами доброй воли, руководствуясь своей преданностью Христу, в соответствии с тем, о чем Павел только что просил рабов (Ефес.6:5–8). Он просит господ прекратить угрожать своим рабам, что было обычной практикой того времени, когда хозяева применяли самые разнообразные наказания, включая избиение (1Петр.2:20), сексуальное насилие, продажу (и разлуку с любимыми), тяжелый труд, голод, кандалы, клеймение и даже смерть.

Павел подкрепляет свои повеления двумя мотивами, которые призывают господ посмотреть за пределы социальных структур греко-римского мира: 1) они и их рабы в равной степени являются рабами одного Господина («зная, что и над вами самими и над ними есть на небесах Господь»; ср. Кол.4:1); 2) небесный Господь судит всех беспристрастно. Поскольку их собственный Господь обращается с теми, кого считают рабами, наравне с другими людьми, то и они должны поступать так же (ср. Филим.15-16).

Многое из высказываний Павла в Послании к ефесянам было особенно ободряющим для рабов-христиан: усыновление (Ефес.1:5); искупление (Ефес.1:7); наследие (Ефес.1:11,14; 3:6); нахождение на престоле с Иисусом (Ефес.2:6); тот факт, что мы «сограждане», «свои Богу» (Ефес.2:19; ср. 3:14-15), и неотъемлемые части тела Христова (Ефес.3:6; 4:1–16). Ефес.6:5–9 включает все наставления, содержащиеся в этом послании, применяя их к отношениям между рабами и их господами, включая советы о речи (Ефес.4:25–32) и этике сексуальных отношений (Ефес.5:1–14).

Пятница. Для дальнейшего исследования

Уважение Павла к детям как к тем, кто разделяет общую веру с родителями (Ефес.6:1–3), усиливает озабоченность тем, как обращаются с детьми в нашем современном мире. Его слово к отцам (Ефес.6:4) призывает нас задуматься о родительских обязанностях. Применение совета Павла рабам (Ефес.6:5–8) и особенно его совета их господам (Ефес.6:9) — более сложная задача, поскольку современная нам социальная среда далека от этого и поскольку мы знаем, что рабство в любой форме — величайшее из моральных зол. Тем не менее, поскольку эти слова богодухновенны, нам следует задуматься о том, как применить их сегодня. Так же, как и верующие в Эфесе в I веке, мы имеем преимущество и ответственность применять евангельские ценности в наших отношениях. Приведенные ниже вопросы призваны способствовать этому важному делу.

Вопросы для обсуждения

1. Согласно Лук.1:17 (цитата из Мал. 4:6) — любовь к детям является свидетельством того, что «народ приготовлен» для Господа. Что это означает для адвентистов?
2. Внимание и уважение Павла к детям наводит на вопрос: как мы можем проявить Христову заботу о детях, которые в раннем возрасте испытали насилие, в том числе и сексуальное? Какова наша ответственность перед ними в свете исследований о глубоком воздействии неблагоприятного детского опыта?
3. Учитывая уважение Павла и заботу Христа, как может церковь позаботиться о воспитании и защите детей, находящихся на ее попечении? Какие системы и процедуры должны быть созданы для этого?
4. Совет Павла рабам и их хозяевам (Ефес.6:5–9) часто применяется к отношениям между работниками и работодателями. В каких случаях это может быть уместно? Какие опасности таятся в этом?

Комментарий к уроку 11

Основной стих: Ефес.6:9.

Дополнительные стихи: Ефес.6:19; Марк.10:13–16; Кол.3:21; 1Петр.2:18–25; 2Кор.5:10; Кол.3:24-25.

Часть I: Обзор

Обсудив тему единства супругов, Павел углубляется в одну из самых противоречивых и сложных категорий единства: единство между поколениями и между социальными группами или классами. Для этого у Павла есть все то же евангельское решение — единство «в Господе». Павел советует детям уважать своих родителей «в Господе». Эта фраза уже помещает детей в сферу христианской семьи и общества, в котором к ним самим относятся как к членам семьи Господней. Совет апостола родителям в точности звучит в том же духе — относитесь к своим детям так, как будто они принадлежат Господу. Этот принцип, однако, не означает, что детей нельзя наставлять, исправлять и воспитывать. Но родители должны подходить к воспитанию своих детей так же, как это сделал бы Бог.

Вопреки тому, что говорят некоторые критики Библии, Павел не поддерживал порочный институт рабства, но предпочел подойти к этому вопросу с позиции пастыря. Следуя за Иисусом, Который был против решения проблемы преследований или угнетений с помощью насилия (Господь попросил Петра вложить свой меч в ножны), Павел выступал за то, чтобы эта и другие социальные проблемы решались во Христе. Рабы должны считать себя рабами Христа, точно так же, как и Павел себя считал рабом Христовым, и должны усердно трудиться для Господа Иисуса. С другой стороны, рабы должны видеть в своих господах людей (или просто земных хозяев), нуждающихся в спасении. Хозяева рабов должны видеть в своих рабах сограждан Царства Божьего, а самих себя — считать рабами небесного Господина. Социальные конфликты между хозяином и рабом «разрешаются» тем фактом, что в церкви и хозяева, и рабы одинаково призваны и приняты Христом, вознесены со Христом на небеса. Они поклоняются одному и тому же Богу и Спасителю и призваны к полному преобразению жизни через присутствие в них Святого Духа в соответствии с образом Божиим во Христе.

Темы урока:

1. Единство между поколениями: дети и родители могут быть по-настоящему едины, когда они относятся друг к другу в Господе.
2. Единство между социальными классами: рабовладельцы и рабы едины в Господе только тогда, когда они видят друг друга такими, какие они есть в Господе, — согражданами нового Царства и новой жизни во Христе.

Часть II: Комментарий

Единство для детей и родителей, рабов и господ

В Ефес.6:1–9 Павел продолжает тему единства, которое Бог приносит человечеству и церкви через Иисуса Христа. Павел делает это, затрагивая две чувствительные семейные и социальные проблемы: взаимоотношения между поколениями и отношения между рабами и господами. Апостол говорит детям, что они должны повиноваться своим родителям «в Господе», потому что в этом «справедливость» (Ефес.6:1). Это требование справедливо, потому что это Божья заповедь с обетованием (Ефес.6:2) благословений и процветания (Ефес.6:3). Но тут же Павел призывает родителей-христиан не «раздражать» детей, не провоцировать на гнев (Ефес.6:4), распоряжаясь ими по своей прихоти. Скорее, цель родителей состоит в том, чтобы «воспитывать их в учении и наставлении Господнем» (Ефес.6:4), а не в соответствии с их собственной мудростью. Детей следует воспитывать так, чтобы они построили собственные зрелые отношения с Господом. Хотя дети должны принимать участие в работе по дому, такая работа должна быть средством наставления, а не средством эксплуатации или производства материальных благ, что не приносит пользы детям. Отношения между родителями и детьми имеют основополагающее значение для общества. К сожалению, в разных обществах в разное время в рамках семейных отношений практиковалось либо жестокое обращение с родителями, либо жестокое обращение с детьми, либо и то, и другое. Павел уверен, что эта напряженность между поколениями, вызванная грехом, может быть разрешена в церкви только тогда, когда она решается во Христе.

Павел призывает рабов-христиан «повиноваться» «господам своим по плоти со страхом и трепетом, в простоте сердца, как Христу» (Ефес.6:5). Этим Павел не утверждает, что Бог одобряет рабство. Павел также не проводит параллели между «господами по плоти» и Христом. Скорее, Павел подчеркивает подлинное положение дел в отношениях рабов и господ.

Мы должны быть истинными христианами, в каких бы обстоятельствах мы ни оказались. В этом грешном мире мы часто попадаем в различные трудные ситуации. Некоторые из нас нетрудоспособны или ограничены в возможностях из-за болезни, стихийных бедствий или социальных проблем. Конечно, в таких обстоятельствах Священное Писание учит нас делать все, что в наших силах, чтобы улучшить или изменить их. Но использовать свои права не всегда возможно. В таких обстоятельствах самое важное, что должен сделать христианин, — это крепко держаться своей веры и отношений со Христом.

Обращаясь к рабам, Павел говорит: если ты раб, как Иосиф в Египте, и если ты не можешь изменить эту ситуацию (1Кор.7:21–23), помни тайну Евангелия, благословения Христа на небесах, честь, которую Он оказал нам, превознося нас с Самим Собой к престолу Божьему. Помните также о том факте, что все мы — «живые камни» в храме Божьем и члены Его Тела, что мы пережили преобразование наших сердец и образа жизни, изменение наших взглядов и перспектив, а также силу Святого Духа, Который действует в нас, производя эти удивительные изменения.

Итак, подобно Иосифу в Египте, работайте на господина, способствуйте процветанию его или ее дома так же, как вы работали бы для Иисуса (Ефес.6:6). Такое поведение не является преклонением перед человеком или лестью. Такое поведение также не является самообманом и не равносильно развитию рабского менталитета. Скорее, это поведение отражает суть христианского отношения к окружающим. При любых обстоятельствах и при любом социальном положении самое важное для христианина — это его обращение, результатом которого станет искреннее, прилежное, совершенное отношение к своей работе и жизни (Ефес.6:6–8).

С другой стороны, Павел говорит господам-христианам «поступать так же» (Ефес.6:9) со своими рабами: будьте господами, подобными Иисусу. Земные хозяева рабов или люди, обладающие богатством и властью, знают, что Иисус — их Господин. Итак, вопреки мнению, что Павел утверждает рабство, он разрушает основу рабства, устанавливая христианский принцип, согласно которому и у рабов, и у их хозяев — один Господин на небесах, Иисус Христос. Все земные социальные и экономические отношения должны быть связаны с Ним. Рабы живут и трудятся, в первую очередь, выказывая свое отношение к Иисусу как к своему Господину. Хозяева относятся к рабам так, как Иисус, их Господь, относится к ним. Павел подчеркивает, что у Него «нет лицемерия» (Ефес.6:9). Следуя своему Господу Иисусу (Матф.26:51–53), Павел верил, что от проповеди Евангелия единства и любви во Христе порочный институт рабства рухнет сам по себе.

Адвентистское богословие о детях

Адвентисты седьмого дня ценят как брак, так и детей. Эта ценность отражена в основании веры 23: «Бог благословляет семью и хочет, чтобы супруги помогали друг другу в достижении духовной зрелости. От родителей ожидается, что они воспитают своих детей в любви и послушании Ему. Их пример и отношения помогут детям узнать, что Христос справедлив, нежен и заботлив. Он желает, чтобы дети также стали членами семьи Божьей» (В начале было Слово... Изложение основ библейского вероучения, 2010 год. с. 410).

Ценность детей отражена и в других официальных заявлениях Церкви адвентистов седьмого дня. Ссылаясь на Ефес.6:4, среди других текстов Nurture and Protection of Children (Заявление Церкви АСД о воспитании и защите детей) называет детей «драгоценными Божьими дарами, вверенными на попечение родителям, семье, церкви и обществу в целом» и призывает защищать детей от любых форм жестокого обращения, насилия и эксплуатации. В заявлении отмечается, что «многие дети подвергаются суровым наказаниям под взглядами библейского подхода к наказаниям. Наказание с жестокостью, в карательном и деспотичном духе часто приводит к негодованию и возмущению. Такая жесткая дисциплина также чревата повышенным риском причинения физического и психологического вреда детям, а также повышенной вероятностью того, что молодые люди прибегнут к принуждению и насилию при разрешении разногласий между собой. Напротив, примеры из Священного Писания, а также большое количество исследований подтверждают эффективность более мягких форм воспитания, которые позволяют детям извлечь уроки путем рассуждений и столкновения с последствиями своего выбора. Как показывает практика, такие более мягкие меры повышают вероятность того, что дети сделают верный жизненный выбор и будут поддерживать родительские ценности по мере

взросления». Это заявление призывает церкви стать «безопасным местом» для детей, обеспечивая «эмоциональное и духовное исцеление» для пострадавших детей (Nurture and Protection of Children, доступно по адресу <https://www.adventist.org/official-statements/nurture-and-protection-of-children>).

Аналогичные заявления, включая практические рекомендации, были опубликованы в 1997 году, см. «Позиция Церкви АСД по вопросу о сексуальном насилии над детьми» (принято голосованием на весеннем заседании Исполнительного комитета Генеральной Конференции 1 апреля 1997 года в Лома-Линде, Калифорния) и в 2000 году, см. «Заявление Церкви АСД о благополучии и ценности детей» (одобрено Административным комитетом Генеральной Конференции адвентистов седьмого дня для публикации во время сессии Генеральной Конференции в Торонто, Канада, 29 июня — 8 июля 2000 года). Примечательно, что в адвентистской церкви есть несколько отделов, которые служат нуждам семьи: Отдел семейного служения, Отдел детского служения, Отдел женского служения и Отдел молодежного служения.

Адвентистское богословие о рабстве

Адвентисты седьмого дня в своем учении уделяют внимание и социальным проблемам, таким как расизм, рабство и другое социально-экономическое неравенство, связывая их с учением церкви, как это сделал Павел в Послании к ефессянам. Основание веры 14 «Единство в Теле Христа» провозглашает, что «во Христе мы все преобразуемся в новое творение. Поэтому различия пола, расы, культуры, образования, национальности и социального положения не должны разделять нас между собой. Мы равны перед Христом, Который Своим Духом связал нас в одно целое с Собой и друг с другом. Свидетельство Писания о Христе объединяет нас в единой вере и надежде и дарит нам стремление служить всему человечеству» (В начале было Слово... Изложение основ библейского вероучения, 2010 год. с. 247). Даже если церковь не голосовала за заявление, конкретно касающееся рабства, были приняты соответствующие заявления о бедности и отношениях между людьми, такие как «Заявление Церкви АСД по вопросу о бездомности и бедности» (доступно на сайте <https://esd.adventist.org/2012/03/02/zayavlenie-tserkvi-asd-po-voprosu-o-bezdomnosti-i-bednosti/>); Global Poverty (Глобальная бедность) (Исполнительный комитет Генеральной Конференции адвентистов седьмого дня, 23 июня 2010 г., издано на сессии Генеральной Конференции в Атланте, Джорджия, 24 июня — 3 июля 2010 г., доступно на сайте <https://www.adventist.org/official-statements/global-poverty>); One Humanity: A Human Relations Statement Addressing Racism, Casteism, Tribalism, and Enocentrism (Единое человечество: Заявление о человеческих отношениях, направленное против расизма, кастовости, кланового и национального превосходства) (Административный комитет Генеральной Конференции адвентистов седьмого дня в Силвер-Спринг, Мэри-ленд, 15 сентября 2020 г., доступно на сайте <https://www.adventist.org/official-statements/one-humanity-a-human-relations-statement-addressing-racism-casteism-tribalism-and-enocentrism>).

Часть III: Практическое применение

Прочтите и обсудите в своей группе следующие вопросы:

1. Возможно, в прошлом ваши родители плохо обращались с вами. Тем не менее, какие принципы из Ефес.5 и 6 могут послужить руководящими принципами для воспитания ваших собственных детей? Как эти же принципы могут помочь вам простить своих родителей за их ошибки?
2. Возможно, что Слово Божье в Ефес.6 и Святой Дух убеждают вас в том, что вы жестоко обращались с вашим супругом и вашими детьми. Основываясь на изучении Ефес.5 и 6, составьте план, который вы можете осуществить, чтобы освободиться от такого отношения. Предположим, у вас нет этой проблемы, но вы знаете кого-то, кто испытывает с этим трудности. Как вы можете помочь ему или ей?
3. Если в свете этого исследования вы осознаете, что прожили жизнь, полную непослушания и презрения по отношению к своим родителям, как сегодня вы могли бы исправить эту ситуацию?
4. По-видимому, существует тесная связь между грубым обращением в семье и церкви и уходом молодежи из церкви. Что вы как семья и/или как церковь можете сделать с этим? Как нам верно подойти к исправлению ошибочного поведения молодых людей, чтобы они не сомневались в нашей неизменной любви к ним?
5. Пророк Малахия пророчествовал о приходе Илии к народу Божьему с вестью о примирении между поколениями (см. Мал.4:5-6). Наше собственное спасение— это, по сути, примирение, которое Бог совершает между нами — Своими грешными детьми — и Самим Собой, нашим Отцом (2Кор.5:18–21). На протяжении всего своего Послания к ефессянам Павел говорит об этом примирении во Христе

между нами и Богом. Наше примирение с Богом отразится и на наших отношениях в семье, на работе и в социуме. Как ваша церковь может стать центром содействия примирению между поколениями и социальному примирению в обществе?

Урок 12. Призыв стоять твердо

Библейские стихи для исследования: Основной отрывок: Ефес.6:10–20.

Дополнительные отрывки: Втор. 20:2–4; Рим.13:11–14; 1 Фес. 5:6–8; 1Кор.15:23-24.

Памятный стих: *«Наконец, братия мои, укрепляйтесь Господом и могуществом силы Его. Облекитесь во всеоружие Божие, чтобы вам можно было стать против козней дьявольских»* (Ефес.6:10-11).

С затуманенным взглядом слуга, спотыкаясь, выходит из своего жилища и видит большую, хорошо оснащенную враждебную армию, «войско вокруг города, и кони и колесницы». Он сообщает об этом пророку Елисею и задает вопрос: «Господин мой, что нам делать?»

Елисей отвечает: «Тех, которые с нами, больше, нежели тех, которые с ними». Но этот ответ не впечатляет слугу. Елисей, приблизившись, молится за него: «Господи! открой ему глаза, чтоб он увидел». На молитву пророка следует немедленный ответ. Слуга снова выходит на крепостную стену, но на этот раз приподнимается завеса между видимым и невидимым. Теперь он видит не одну армию, а две. «Открыл Господь глаза слуге, и он увидел, и вот, вся гора наполнена конями и колесницами огненными кругом Елисея» (4Цар.6:15–17).

При написании Ефес.6:10–20 Павел молится, чтобы глаза верующих открылись, чтобы они смогли увидеть всю реальность великой борьбы и черпать надежду из того, что им открывается.

Воскресенье. Речь перед боем

Прочитайте боевой клич Павла в Ефес.6:10–17. Что эти слова означают для нас сегодня как для участников великой борьбы?

Перечислите основные элементы борьбы, о которой пишет Павел в данном отрывке:

Кто с кем борется: _____

Кто является союзником (помощником) в борьбе _____

За что борьба? _____

Какое оружие использует враг? _____

Какое оружие используют христиане? _____

Павел завершает Послание словами о подготовке к битве, призывая верующих занять свои позиции для борьбы со злом (Ефес.6:10–20). Он начинает со всеобъемлющего призыва «быть сильными в Господе» (Ефес.6:10; ИПБ), который он повторяет как призыв «облечься во всеоружие Божье» (Ефес.6:11). Он обосновывает этот призыв, указывая его цель (быть способными противостоять козням дьявольским — Ефес.6:11) и предлагая логическое объяснение — битва ведется против могущественных духовных сил зла (Ефес.6:12). Затем Павел подробно повторяет призыв к тому, чтобы быть во всеоружии. Верующие должны «облечься во всеоружие Божье», чтобы твердо стоять в битве (Ефес.6:13), надев пояс, броню, обувь, щит, шлем и меч (Ефес.6:14–17). Павел призывает верующих, теперь полностью вооруженных и готовых вступить в бой, делать то, что могли делать воины на древнем поле битвы, а именно молиться (Ефес.6:18–20).

Как отзвук призывов к битве или речей перед битвой из Ветхого Завета, Павел говорит о миссии церкви словами военного противостояния. Павел указывает на это в своей первой, всеобъемлющей заповеди — «укрепляйтесь Господом и могуществом силы Его» (Ефес.6:10).

Наставления в отношении битв в Ветхом Завете (напр., Втор.20:2–4; Суд.7:15–18; 2Пар.20:13–20; 32:6–8; Неем.4:14,19-20) подчеркивают идею о том, что успех Израиля в битве не зависит от превосходства его

собственного оружия или войска, превосходящего своей численностью вражеское. Скорее, победа является результатом того, что народ полагается на присутствие Бога и Его силу. Ключом к успеху была не уверенность в себе, а твердая вера в Божью силу и в то, что успех исходит от Него. Павел смело использует эти темы, чтобы увещевать верующих: 1) активно участвовать в исполнении миссии церкви; 2) быть внимательными к невидимым реалиям, которые влияют на их жизнь и свидетельство; 3) осознавать, что Бог дарует им успех; 4) всегда понимать важность единства и сотрудничества между верующими.

Чему должно научить нас предупреждение Павла, что мы сражаемся не против плоти и крови, а против сверхъестественных врагов, в отношении того, где находится наша единственная надежда на победу?

Понедельник. Укрепляйтесь во Христе

Павел заканчивает свое послание мощным призывом к битве, который объединяет темы и идеи, важные для послания в целом. Он начинает с объявления главной темы этого заключительного отрывка, которая звучит голосом боевого клича командира: «Наконец, братия мои, укрепляйтесь Господом и могуществом силы Его» (Ефес.6:10). Остальная часть Ефес.6:11–20 раскрывает эту большую тему.

Прочитайте еще раз Ефес.6:10–20. Как Павел показывает, что реальность великой борьбы, в которой участвуют сверхъестественные силы, является его главной мыслью? Почему для нашего собственного ежедневного хождения с Богом важно всегда помнить эту существенную истину?

Павел называет Христа источником силы верующих своей фразой «Господом и могуществом силы Его» (Ефес.6:10), поскольку «Господь» относится ко Христу, как это неизменно происходит в Послании к ефесянам (Ефес.2:21; 4:1,17; 5:8; 6:1,21). «Сила церкви заключается во всемогуществе ее воскресшего Господа, командующего ее битвой» (G. G. Findlay, *е Epistle to e Ephesians*, p. 398).

Павел в Ефес.6:10 применяет повтор, используя синонимы «сила» и «могущество», чтобы подчеркнуть свою точку зрения: сила, которую должна проявлять церковь, присуща не самим верующим — они ее заимствуют. Она исходит от Христа. Павел подводит итог важной темы послания — Божья сила, которой Он наделяет верующих (Ефес.1:19–22; 2:4–6; 3:16–17). Силу для победы в любом нынешнем и будущем конфликте следует искать в единстве верующих с воскресшим и превознесенным Христом.

Ощущаете ли вы лично, что вы участник великой битвы, о которой пишет Павел? В чем именно?

В то время как первоначальное повеление говорит о Христе как о Том, Кто дарует силу верующим (Ефес.6:10), все три ипостаси Божества укрепляют их в духовной борьбе со злом. Бог (Отец) дарует им Свое собственное оружие, «всеоружие Божие» (Ефес.6:11,13; ср. Ис.59:17). Ранее Павел упомянул, что Дух принимает деятельное участие в том, чтобы наделять верующих силой, когда молился о том, чтобы Бог «наделил вас через Духа Своего внутренней силой и твердостью» (Ефес.3:16; ИПБ). А здесь Дух подает меч, «даруемый Духом меч — Слово Божие» (Ефес.6:17; ИПБ). Кроме того, верующие должны молиться «во всякое время духом» (Ефес.6:18). Павел желает, чтобы его слушатели поняли, что триединый Бог полностью участвует в том, чтобы вооружить их для борьбы с этими злыми силами.

Вторник. Великая борьба в посланиях Павла

Прочтите Рим.13:11–14, 1Фес.5:6–8 и 2Кор.10:3–6. Как эти стихи соотносятся с Ефес.6:10–20? Как вы думаете, почему Павел использует такие образы?

В своих посланиях Павел часто использует военный язык и образы, призывая верующих подражать образцовому поведению воинов. В то время как Ефес.6:10–20 представляет собой отрывок, где образ битвы представлен наиболее полно, военный язык — это один из основных способов Павла представить евангельскую историю. Победив «начальства и власти» на кресте (Кол.2:15), возвышенный Христос теперь пожинает плоды этой победы, находясь над этими силами в положении возвышенного Господа (Филип.2:9–11). Призывая Своих последователей в ряды воинов в этой вселенской битве, Христос ведет войско света к великому дню победы (1Кор.15:54–58; 2Фес.2:8; Рим.16:20). Обсуждая использование Павлом военной символики, мы видим, что он понимает конфликт между добром и злом как «затяжную войну во Вселенной:

сражения между двумя армиями, которые сталкиваются друг с другом на протяжении веков, пока одна из них не победит в последнем противостоянии» (Peter Macky, St. Paul's Cosmic War My: A Military Version of e Gospel, p. 1).

Часто упоминаемая Павлом тема вселенской войны также является частью Послания к ефессянам. В своем призыве к облечению во всеоружие (Ефес.6:10–20) Павел объединяет элементы космического конфликта, которые он уже использовал, — наделение верующих Богом огромной «силой» (Ефес.1:18–20; 3:16,20); победа и возвышение Христа над силами (Ефес.1:20–23); верующие как воскресшее войско некогда духовно мертвых, но теперь они наделены силой благодаря тому, что соединены с возвышенным Христом, и способны сражаться против своего бывшего господина, князя темных сил (Ефес.2:1–10); роль, которую играет церковь в раскрытии силам тьмы их грядущей гибели (Ефес.3:10); использование Пс.67:19 для изображения Христа как побеждающего, Божественного воина (Ефес.4:7–11); призыв к верующим «облечься» в нового человека (Ефес.4:20–24). Призванные облечься в Божье «всеоружие», мы хорошо подготовлены к пониманию центральной роли великой борьбы, но, кроме того, мы должны быть твердо уверены в том, что участвуем в окончательной победе Христа.

Как вы лично испытали реальность не только этой вселенской борьбы, но и победы, на которую мы можем рассчитывать в Иисусе? Почему для нашей надежды и опыта так важно понимание Его победы, совершенной для нас?

Среда. Стоя на древнем поле битвы

Прочтите Ефес.6:10–20, отмечая каждый случай использования Павлом формы глагола «стоять». Почему эта идея так для него важна?

Нам следует понимать эту метафору битвы у Павла в контексте древнего поля битвы. Что означало «стоять» (Ефес.6:11,13–14)? Предполагает ли этот глагол только оборонительную позу? В речах на поле брани, включенных в труды Фукидида, одного из великих классических авторов литературы о войне, выделяют три последовательных действия, которые должны произойти, если сторона хочет одержать победу: 1) воины должны «сблизиться с врагом», что означает идти навстречу своим врагам; 2) затем они должны атаковать и «стоять твердо» или «стоять на своем месте», сражаясь врукопашную со своими врагами; 3) они должны «дать отпор врагу» (см. Фукидид, Пелопоннесская война, 4.10.1–5).

Ключевой момент древнего сражения происходил во время второго из этих трех действий, когда две противостоящие фаланги сталкивались друг с другом в «ужасной какофонии разбиваемой бронзы, дерева и плоти», которую древний автор Ксенофонт называет «ужасным грохотом» (Victor Davis Hanson, e Western Way of War, pp. 152, 153). Твердо стоять на своем месте в этот стратегический момент было величайшим испытанием древней битвы. В ближнем бою, который следовал за этим, каждая сторона искала момент для «напора».

Призыв Павла к всеоружию отражает битву, в которой воины «сбились в кучу, нанося и получая сотни ударов на близком расстоянии» (Там же. p. 152). Это подтверждается описанием Павла битвы церкви со своими врагами как поединка (Ефес.6:12; см. урок за четверг) и использованием им интенсивной формы глагола «стоять» в стихе 13: «дабы вы могли противостать в день злой» (курсив добавлен).

Это не расслабленная поза! «Стоять», таким образом, означает энергично участвовать в битве, используя все виды оружия в ближнем бою, что очевидно из военных образов более раннего наставления Павла: «что стоите вы твердо, что едины вы духом, что вы все как один подвизаетесь за веру евангельскую» (Филип.1:27; ИПБ).

Прочитайте Евр.12:4. Как этот стих помогает изложить, что значит стоять в Господе? Что значит «стоять» вместе?

Четверг. Брань против сил зла

Как вы считаете, какова цель Павла при перечислении различных названий злых сил, описываемых в Ефес.1:21; 3:10; 6:10–20?

Павел описывает «нашу брань» (Ефес.6:12), используя греческое слово *пале*, обозначающее соревнование между борцами. Поскольку спортивная борьба считалась отличной подготовкой к битве, это подходящее описание ближнего рукопашного боя, который происходит при столкновении армий. Павел подчеркивает реальность тесного столкновения в борьбе верующих против сил зла.

Вот названия, которые он им дает:

Ефес.1:21	Ефес.3:10	Ефес.6:12
Всякие начальства	Начальства	Начальства
Власти	Власти	Власти
Силы		Мироправители тьмы века сего
Господства		Духи злобы поднебесные
Всякое имя именуемое		

В своих обширных описаниях («всякое имя именуемое», Ефес.1:21; «духи злобы поднебесные», Ефес.6:12) Павел действительно утверждает, что все злые, сверхъестественные силы подчинены Христу (Ефес.1:21-22). Однако в любом сражении никогда не стоит недооценивать силы противоборствующей стороны. Павел предупреждает, что мы противостояем не просто врагам-людям, но «духам злобы поднебесным» (Ефес.6:12), возглавляемым коварным предводителем, дьяволом (Ефес.6:11). Однако, хотя мы должны быть начеку в борьбе с нашими могущественными врагами, они не должны нас пугать. Бог присутствует с нами в битве (Ефес.6:10) и предоставил нам лучшее оружие, Свои собственные доспехи, «всеоружие Божье» (Ефес.6:11; ср. Ис.59:15–17). Он предоставил в наше распоряжение Свою истину, праведность, мир, веру и спасение, а также Святого Духа (Ефес.6:13–17). Когда Бог идет впереди нас и мы с головы до ног облачены в доспехи, которыми Он снабдил нас, мы не можем потерпеть неудачу (Рим.16:20; 1Кор.15:23-24; 2Фес.2:8).

Чему должно нас научить наше бессилие в борьбе со сверхъестественными силами зла в отношении того, почему мы должны ухватиться за Господа Иисуса, который не только больше этих сил, но и уже победил их?

Пятница. Для дальнейшего исследования

«Наша работа носит наступательный характер, и как верные воины Иисуса мы должны нести окровавленное знамя в самые укрепленные твердыни врага. „Наша брань не против крови и плоти, но против начальств, против властей, против мироправителей тьмы века сего, против духов злобы поднебесных“. Если мы согласимся сложить оружие, опустить окровавленное знамя, стать пленниками и слугами сатаны, мы можем освободиться от борьбы и страданий. Но такой мир будет обретен только ценой потери Христа и небес. Мы не можем принять мир на таких условиях. Пусть будет битва, битва до конца земной истории, а не мир через отступничество и грех» (Уайт Э. Ревью энд Геральд, 8 мая 1888 года).

Как Ефес.6:10–20 соотносится с книгой Откровение? Этот отрывок описывает ту же основную перспективу событий последних дней, что и мотив битвы в книге Откровение (Откр.12; 16:12–16; 19:17–21; 20:7–10). В обоих случаях народ Божий подвергается нападению противника, который находится «в небесах» и «деятелен и могуществен в настоящем веке». В обоих случаях народ Божий воодушевляется «картиной будущего века». Далее, «оба сценария явно указывают на финальную битву, когда враг будет полностью побежден, после чего будет навсегда установлен новый век», новая эпоха, в которой будут очевидны «окончательное прославленное состояние народа Божьего» и «вечная погибель врага» (Yordan Kalev Zhekov, *Eschatology of Ephesians* (Osijek, Croatia: Evangelical Theology Seminary, 2005), pp. 217, 233–235).

Вопросы для обсуждения

1. Когда вы явно противостояли силам тьмы? Какие стратегии, по вашему мнению, были наиболее полезны в тех случаях?
2. Исходя из Ефес.6:10–20, как бы вы могли послужить тому, кто кажется особенно поработанным «духами злобы поднебесными» (Ефес.6:12)?

3. Как нам лучше всего распознать и отвергнуть «козни дьявольские» (Ефес.6:11)? Например, как часто вы готовы отказаться от своей веры, потому что вам кажется, что вы слишком грешны, слишком испорченны, чтобы быть спасенными? Кто вкладывает эту мысль: Христос или силы тьмы? Почему именно в такие моменты вам следует просить об исполнении многих замечательных обетований, данных нам в Иисусе?

Комментарий к уроку 12

Основные стихи: Ефес.6:10-11.

Дополнительные стихи: Ефес.6:10–20; Втор.20:2; Рим.13:11–14; 1Фес.5:6–8; 1Кор.15:23-24.

Часть I: Обзор

До этого Павел соединил воедино несколько основополагающих фактов о Евангелии: факт, что Господь восстановил единство евреев и язычников, мужей и жен, детей и родителей, рабов и господ; факт, что наша жизнь преобразилась, что мы воскресли, вознеслись и превознесены со Христом; факт, что Бог дал нам благословения и дары, и факт, что мы были собраны в церковь Божью, единую в Господе. Означают ли все эти факты, что история спасения закончена и что нам больше ничего не остается делать? Конечно нет.

В последней главе своего послания Павел напоминает ефесянам и всем нам, что христиане — это не просто спасенные и объединенные Иисусом люди. Павел указывает на то, что как только христиане присоединяются к Царству Божьему, они призваны принимать участие в его защите и распространении. Они — воины Царства, но не такие, как воины Римской империи или военизированные формирования повстанцев. Их враг духовен, поэтому их доспехи и оружие не материальны, а духовны, и предназначены для духовной войны. Эта вселенская война началась на «небесах» «дьяволом» и ведется им и «мироправителями тьмы века сего... духами злобы поднебесными» (Ефес.6:11-12) против престола Божьего.

Источник силы христиан заключается не в их физических способностях, доспехах, оружии, боевых навыках и военных стратегиях. Их единственный источник силы — в Господе. Они сражаются так, как сражался их Господь, сокрушая зло силой любви и справедливости, которая исходит от креста. Но крест не их, а Господень. Это Господь одержал победу над силами зла на кресте; это Господь воскрес и вознесся на небеса. Именно благодаря этой победе Господь Иисус дает Своей церкви Свое воскресение, Свою жизнь и благословения (Ефес.1), Свои дары (Ефес.4) и Свое всеоружие (Ефес.6). Христиане сражаются, облеченные в доспехи Христа, в битве, которую Он уже выиграл.

Темы урока:

1. Присоединяясь к церкви, христианин сразу же и непременно вступает в духовную битву вселенских масштабов.
2. Христианину не нужно бояться, ибо Его сила и всеоружие исходят от Господа. Все, что должен делать христианин, — твердо стоять в Господе.

Часть II: Комментарий

Вставая на сторону победителей

Когда Павел говорит «наконец» (Ефес.6:10), он не имеет в виду, что завершает свое повествование с присущей ему силой и возвышенностью о своем видении христианской жизни. Нет, он заканчивает свое послание призывом к борьбе. Да, благовествование Павла — это весть мира, но это весть мира именно потому, что битва, в которую вовлечена вся Вселенная, от Бога, восседающего на небесном престоле, до последнего человека в мире, все еще продолжается. Благовествование Павла — это весть мира, потому что Бог одержал победу в этой битве.

Но битва продолжается в каждом из нас за принятие той или иной стороны. Истинные христиане принимают сторону Бога. Этот союз усиливает нападки враждебных сил. Но христианам не нужно бояться. Напротив, встав на сторону Победителя, они знают, что они не отданы на произвол врага, что они получили силу и снабжены всем военным снаряжением, необходимым для победы. Единственное, что им нужно, — это занять

твердую позицию. Эта позиция настолько важна, что в Ефес.6 апостол трижды повторяет свой призыв к христианам стоять за Бога (Ефес.6:11,13-14).

«На сем стою...»

К 1521 году Мартин Лютер (1483–1546) стал провозглашать идеи Реформации. Изучая Священное Писание на языках оригинала, монах-августинец, профессор библейского богословия в Виттенбергском университете, пришел к двум важным выводам, оба из которых основаны на богословии Павла. Во-первых, оправдание грешника покоится на Божьей благодати и принимается грешником верой; эта идея воплощена в принципах протестантской Реформации *sola gratia* (только благодать) и *sola fide* (только вера). Во-вторых, Священное Писание представляет из себя самодостаточное откровение Бога и показывает, что Библия, а не церковный собор или папа римский, является единственным и окончательным мерилем веры и власти в церкви. Эта идея была воплощена в принципе Реформации *sola Scriptura* (только Писание). В то время как эти идеи все больше обретали ясность в сознании Лютера, продажа индульгенций Иоганном Тецелем близ Виттенберга побудила Лютера восстать против вопиющего проявления лжи в церкви, и 31 октября 1517 года он опубликовал свои знаменитые 95 тезисов. Однако вместо того, чтобы стать свидетелем волны глубокого преобразования в церкви, Лютер столкнулся с лавиной нападков, направленных на то, чтобы сломить его и заставить замолчать. Ко времени Аугсбургского сейма 1518 года Лютер уже рассматривал Священное Писание как единственное основание веры, нравственности и богословия. Однако, оказавшись в тисках между своей растущей популярностью в Германии и сильным давлением со стороны папства, Лютер в 1519 году согласился не публиковать свои взгляды, если его оппоненты воздержатся от нападков на него.

Но когда в 1520 году Лютер подвергся повторным нападкам, он решил полностью обнародовать свои призывы к глубокому преобразованию церкви. В результате Лютер опубликовал серию брошюр. В этих брошюрах реформатор использовал Священные Писания, чтобы развенчать: 1) притязания папы на абсолютную власть над церковью и миром через ее иерархию и 2) притязания церкви на Божью благодать через таинства и священство. Вместо этого Лютер предложил церкви вернуться к принципу священства всех верующих, которые имеют прямой доступ к Богу и Его благодати через веру.

Римская церковь отреагировала буллой папы Льва X 1520 года *Exsurge Domine* (Восстань, Господи!), в которой папа указал на сорок одну предполагаемую богословскую ошибку в трудах Лютера. В том же году Лютер был отлучен от церкви, а его книги было приказано сжечь. Лютер ответил тем же: когда папская булла дошла до него в декабре 1520 года, он публично сжег ее. Напряженная ситуация переросла в открытую войну. Карл V, новый император, попытался навести порядок в своих владениях, вызвав Лютера на сейм весной 1521 года в имперский вольный город Вормс (недалеко от Франкфурта), где Лютер должен был ответить за свои взгляды и свои действия. Реформатор должен был прибыть в город и присутствовать на сейме под покровительством Фридриха Саксонского, основателя Виттенбергского университета и защитника Лютера. Лютер имел твердое намерение сражаться за Бога, о чем свидетельствует его восклицание перед поездкой в Вормс: «Я вступлю в Вормс под знаменем Христовым против врат ада» (Роланд Бейнтон. На сем стою: жизнь Мартина Лютера. с. 173).

Лютер прибыл в Вормс 16 апреля 1521 года, и ему было приказано предстать перед сеймом в четыре часа пополудни следующего дня. 17 апреля Лютер предстал перед сеймом. Председательствующий перешел непосредственно к допросу Лютера о том, принадлежат ли ему книги, разложенные на столе, и готов ли он отречься от взглядов, написанных в них. Понимая важность момента и его влияние на будущее Евангелия, Лютер заколебался и попросил дополнительное время для размышления. Его просьба была удовлетворена, и он вернулся на сейм 18 апреля в шесть часов пополудни.

Его внешность и голос отличались от вчерашнего: он был очень собранным, и его голос звучал сильно, уверенно. Признав, что книги, сложенные перед ним, были написаны им самим, реформатор пояснил, что он не может отказаться от идей, содержащихся в этих книгах, потому что они делятся на три категории, каждая из которых содержит истины, от которых он не может отречься: 1) провозглашение общих христианских учений, 2) осуждение порочности папства, которое угнетало немецкую нацию, и 3) разоблачение порочности определенных лиц. По этой причине Лютер просил показать ему его ошибки на основании Священного Писания, а не церковных предписаний.

Председательствующий упрекнул Лютера за то, что он провозгласил Священное Писание окончательным авторитетом, указав, что церковь будет запятнана, если по прошествии стольких веков будет уличена в ошибке. По этой причине председатель призвал Лютера дать прямой ответ на вопрос о том, отрекается ли он от своих трудов и своего учения. Звонкий голос Лютера провозгласил знаменитый ответ: «,Поскольку Ваше величество и вы, государи, желаете услышать простой ответ, я отвечу прямо и просто. Если я не буду убежден свидетельствами Священного Писания и ясными доводами разума — ибо я не признаю авторитета ни пап, ни соборов, поскольку они противоречат друг другу, — совесть моя Словом Божиим связана. Я не могу и не хочу ни от чего отрекаться, потому что нехорошо и небезопасно поступать против совести. На сем стою и не могу иначе. Бог да поможет мне! Аминь“» (Бейнтон Р. На сем стою: жизнь Мартина Лютера. с. 179, курсив добавлен, см. комментарий ниже).

Историки отметили, что слова «на сем стою и не могу иначе» отсутствуют в официальных письменных отчетах сейма, но включены в самую раннюю печатную версию речи (там же). Эллен Уайт описывает, что Лютер произнес эти слова (см. Великая борьба. с. 160). Многие историки полагают, что Лютер действительно произнес эти слова, но утверждают, что писарь был настолько ошеломлен речью, что пропустил запись этих конкретных слов. Независимо от того, как он сформулировал свою защиту, факт остается фактом: выступление Лютера перед сеймом в Вормсе было мужественным поступком: он стоял за истину, за Евангелие, за Бога и за спасение человечества.

Когда один искренний, исполненный Духа, преданный христианин стоит за Христа, меняется весь мир. Кроме того, Лютер не выступал в свою защиту громко или в не свойственной ему манере. Он отстаивал свою позицию, проявляя веру. Он говорил, не исходя из своей личной силы или видения; он отправился в Вормс как уже приговоренный к смерти. Но Лютер говорил как воин Христов, облеченный во всеоружие Божье. Битва, на которую он отправился, была не его битвой. Это была Божья битва. Все, что ему нужно было сказать, — это «на сем стою», и Бог навсегда изменил ход великой борьбы.

Часть III: Практическое применение

1. Попросите участников вашей группы обдумать свои ответы на следующие вопросы, пока вы читаете их вслух на уроке. Хотя Павел призывает нас «твердо стоять» в Господе, иногда мы спотыкаемся и падаем. Вспомните, сколько раз вы падали на духовном поле битвы. Хотя вы, возможно, падали много раз, составьте краткий список основных падений. Обдумайте причины этих падений. Какую часть или части своего христианского всеоружия вы не использовали или использовали неверно? Какую часть или части всеоружия вы не использовали вовремя, что могло вызвать эти духовные неудачи? Что вы могли бы сделать, чтобы исправить ситуацию и снова встать на ноги — стоять твердо в духовных вопросах — и двигаться вперед в битве вместе со своей семьей и вместе со своими братьями и сестрами из вашей церкви? Попросите одного или двух добровольцев поделиться в вашей группе ответом на последний вопрос. Помните Божье ободрение для Его воинов: «семь раз упадет праведник и встанет» (Притч. 24:16).

2. Павел призывает ефесян быть сильными «в Господе» (Ефес.6:10; ИПБ). На самом деле, апостол использует выражения «в Нем» или «во Христе» настолько часто, что очевидно: это неотъемлемая часть главной темы его послания и благовестия (см., напр. Ефес.1:1,3-4,7,9-11,13,20; 2:6-8,13,15,21-22; 3:6,11,21; 4:21,32). В свете этих стихов попросите участников вашей группы рассмотреть следующие вопросы. Что, по их мнению, Павел больше всего хотел донести до своих читателей, используя выражение «в Нем»? Почему Павел настаивает на этом выражении? Попросите участников вашей группы учесть при своем ответе слова, записанные в Иоан.15:4-8.

Урок 13. Установление мира

Библейские стихи для исследования: Основной отрывок: Ефес.6:10-20.

Дополнительные отрывки: 1Петр.4:1; 5:8; Ис.59:17; 52:8-10; 1Фес.5:16-18.

Памятный стих: *«А паче всего возьмите щит веры, которым возможете угасить все раскаленные стрелы лукавого; и шлем спасения возьмите, и меч духовный, который есть Слово Божие»* (Ефес.6:16-17).

В классическом религиозном произведении «Путешествие Пилигрима в Небесную Страну» (1678–1688), которое Джон Буньян написал в тюрьме, главного героя, Христианина, провели в оружейную комнату и «показали ему всякого рода оружие, приготовленное Владетелем для путешественников: мечи, щиты, шлемы, нагрудники, всесильную молитву и обувь, которая не изнашивается. И всего было здесь много, достаточно, чтобы вооружить столько людей для служения Господу, сколько звезд на небе». Перед уходом Христианина снова повели в оружейную комнату и «вооружили его с ног до головы на случай, если ему придется защищаться от врагов во время пути».

Это произведение Буньяна напоминает документ, написанный примерно 1600 годами ранее апостолом Павлом, — Послание к ефесянам, также написанное в неволе. В нем апостол-миссионер показывает, как великое Божье воинство, церковь, посещает Божью «оружейную палату» и облачается в Божественное всеоружие (паноплія). Это греческое слово обозначает все доспехи, с головы до ног. В Божьем арсенале хранится достаточно самого лучшего оружия, чтобы каждый воин Его войска был вооружен с ног до головы лучшим образом, когда отправится, чтобы установить мир во имя Его.

Воскресенье. Церковь — единое войско

Прочитайте Ефес.6:10–20. Что Павел говорит о том, в какой битве участвует церковь? Изображает ли Павел в первую очередь духовную битву со злом отдельного верующего или всемирную войну церкви со злом?

Победа греков или римлян в войне зависела от сплоченности воинов и особенно от их поддержки друг друга в пылу сражения. Самостоятельное действие в бою было характерной чертой воинов-варваров, обрекающей их на поражение.

Какое оружие использует сегодня враг, чтобы разрушить церковь Божью?

Есть весомые причины поддержать идею о том, что Павел, в соответствии с этим типичным представлением о войне, говорит в Ефес.6:10–20 о сплоченности церкви в борьбе со злом. Перечислим их: 1) этот отрывок является кульминацией послания, которое полностью посвящено церкви. Было бы странно, если бы Павел завершил свое письмо изображением одинокого воина-христианина, сражающегося с темными силами; 2) в конце отрывка Павел подчеркивает дух христианского единства в своем призыве к молитве «о всех святых» (Ефес.6:18–20); 3) наиболее важно то, что ранее в послании, когда Павел говорит о силах зла, он противопоставляет их церкви, а не отдельному верующему, «дабы ныне соделалась известною через Церковь начальствам и властям на небесах многоразличная премудрость Божия» (Ефес.3:10).

Таким образом, в Ефес.6:10–20 изображен не воин-одиночка, противостоящий злу. Вместо этого Павел как полководец обращается к церкви как к войску. Он призывает нас облачиться во всеоружие и как единая армия уверенно и сплоченно идти в бой. Павел предпочитает завершить свое всестороннее рассмотрение церкви, которое включает в себя развернутые описания церкви как Тела Христова (Ефес.1:22–23; 4:1–16), здания/храма Божьего (Ефес.2:19–22) и невесты Христовой (Ефес.5:21–33), заключительной метафорой — как войска Бога живого. Поскольку мы приближаемся к «дню злему» (Ефес.6:13), заключительному этапу длительной битвы со злом, сейчас не время колебаться в нашем посвящении Богу или нашей преданности друг другу как соратникам Христа.

Каким образом мы как тело (сообщество) можем действовать вместе в великой борьбе, помогать друг другу в нашем противостоянии злу, в какой бы форме оно ни проявлялось?

Понедельник. Пояс и броня

Как Павел представляет начало приготовления верующих к битве против зла? См. Ефес.6:14; а также 1Петр.4:1; 5:8; Рим.8:37–39.

Предупреждение Павла об ожесточенной битве (Ефес.6:13) готовит читателей к последнему призыву выстоять (его четвертому призыву, ср. Ефес.6:11,13) и является подробным призывом к всеоружию (Ефес.6:14–17). Павел описывает действие «препоясывание чресел» (ср. Ис.11:5). Древнюю одежду свободного покроя нужно

было подвязывать вокруг талии перед работой или сражением (ср. Лук.12:35,37; 17:8). Павел представляет себе верующего, облаченного в доспехи, как римский легионер, начиная с кожаного военного пояса с декоративными накладками и пряжкой. С пояса свисало несколько кожаных ремешков, покрытых металлическими дисками, они вместе образовывали своего рода фартук или передник, который носили как видимый знак принадлежности к рангу. Он выполнял важную функцию, подвязывая одежду и удерживая другие части защиты на своих местах.

Истина не принадлежит верующим — она дар Божий (ср. спасение в Ефес.2:8). Однако это не означает, что она остается абстрактным понятием, не воздействующим на жизнь верующих. Они должны «облечься» в Божью истину, испытать и использовать этот Божественный дар. Не столько они владеют Божьей истиной, сколько Божья истина владеет ими и защищает их.

Затем Павел призывает верующих надеть «броню праведности» (ср. 1Фес.5:8). Как и пояс истины, она имеет Божественное происхождение, являясь частью доспехов Яхве в Его роли Божественного воина (Ис.59:17). Броня, которой пользовались воины во времена Павла, была сделана из кольчуги (из маленьких переплетенных железных колец), чешуйчатой брони (маленьких перекрывающихся чешуек из бронзы или железа) или полос железа, перекрывающих друг друга, скрепленных вместе. Эта броня или нагрудник защищала жизненно важные органы от ударов и укулов противника. Подобным образом верующие должны испытывать духовную защиту, которую дает Божий защитный дар праведности. В Послании к ефесянам Павел связывает праведность со святостью, благодатью и истиной (Ефес.4:24; 5:9), осознавая ее как качество, при котором справедливо и с добротой относятся к другим, особенно к собратьям по церкви.

Как вы на практике испытали, как доброта, святость и истина могут быть защитой?

Вторник. Обувь: церковь стремится к миру

Римский воин, готовясь к битве, надевал пару прочных военных сандалий. Многослойная подошва с прочными набойками помогала воину держаться на месте и «стоять» (Ефес.6:11,13-14). Павел поясняет природу этой обуви словами из Ис.52:7, где отмечен момент, когда посланник приносит весть о том, что битва Яхве за Свой народ выиграна (Ис.52:8-10) и теперь царит мир: «Как прекрасны на горах ноги благовестника, возвещающего мир» (Ис.52:7).

Просмотрите те восемь случаев, когда Павел в Послании к ефесянам подчеркивает важность мира — Ефес.1:2; 2:14-15,17 (дважды, см. ИПБ); 4:3; 6:15,23.

Евангелие — это весть о мире. Как сегодня в странах и обществах, которые раздираемы войнами и противоречиями, церкви следует провозглашать весть о мире?

Павел прославляет «мир» как дело Христово, Он «мир наш», Тот, Кто проповедует мир «вам, дальним и близким» (Ефес.2:14-17), объединяя евреев и язычников в «одного нового человека» (Ефес.2:15). Храня и передавая евангельскую историю о спасении Христа и Его созидательном труде во имя мира, празднуя Его прошлую победу и устремляя взор к победному кличу в будущем, верующие обули свои ноги и приготовились к битве. Подобно вестнику из Ис.52:7, верующие являются посланниками, возвещающими победу Христа и Его мир.

Павел, однако, не хочет, чтобы мы понимали его призыв к оружию как призыв взяться за военное оружие против наших врагов. Вот почему он описывает верующих как «благовествующих мир» (Ефес.6:15). Он также не желает, чтобы верующие были воинственными в своих отношениях с другими, поскольку он подчеркивает единство, назидательную речь и сердечность (особенно Ефес.4:25-5:2). Церковь должна «нести мир», используя евангельский арсенал христианских добродетелей (смирение, терпение, прощение и т. д.) и обычаев (молитва, богослужение). Такие действия носят стратегический характер, указывая на великий Божий замысел — объединить все во Христе (Ефес.1:9-10).

Как следующий отрывок помогает нам понять, что военные образы Павла должны означать в нашей жизни как верующих? «Бог призывает нас надеть доспехи. Нам нужны не доспехи Саула, а всеоружие Божье. Тогда мы сможем приступить к труду с сердцем, исполненным хриstopодобной нежности, сострадания и любви» (Ellen White, [Australasian] Union Conference Record, July 28, 1899).

Среда. Щит, шлем и меч

Когда и как верующим, сражающимся в великой борьбе, следует использовать щит, шлем и меч? См. Ефес.6:16-17.

Щит, о котором говорит Павел, — это большой прямоугольный щит римского легионера. Он сделан из дерева и обтянут кожей, его края загнуты внутрь для защиты от ударов сбоку. Будучи пропитанными водой, щиты были способны «угасить все раскаленные стрелы лукавого», потушить обмазанные смолой и подожженные стрелы. Описание Павлом «щита веры» является отражением ветхозаветного использования образа щита как указание на Бога, Который защищает Свой народ (Быт.15:1; Пс.3:4). Взять «щит веры» (Ефес.6:16) — значит вступить во вселенскую битву с уверенностью в Боге, Который сражается на стороне верующих (Ефес.6:10), дает им наилучшее оружие (Ефес.6:11,13) и Который обеспечивает победу.

В то же время римский боевой шлем изготавливался из железа или бронзы. К чаше, защищавшей голову, добавлялась пластина сзади для защиты шеи, наушные щитки, надбровный выступ и откидные пластины для защиты щек. Принимая во внимание существенную защиту, даваемую шлемом, «шлем спасения» (Ефес.6:17) указывает на спасение в настоящем времени, которое верующие обретают в единении с воскресшим, вознесшимся и превознесенным Христом (Ефес.2:6–10). Надеть «шлем спасения» означает отвергнуть страх перед духовными силами, столь распространенный в то время, и вместо этого довериться высшей силе Христа (ср. Ефес.1:15–23; 2:1–10).

Последний предмет доспехов — «меч духовный, который есть Слово Божие» (Ефес.6:17). Павел упоминает короткий обоюдоострый меч римского легионера. Обычная тактика боя состояла в том, чтобы метнуть два дротика (не упомянутые Павлом), а затем выхватить меч и атаковать врага, используя короткий меч в колющем движении. Меч верующих — это «меч духовный» в том смысле, что он дается Духом, оружие, названное «словом Божиим». Павел выступает вперед как полководец и призывает к оружию, произнося обетования надежды и победы, данные Божественным Вождем воинства. Именно эти обетования, приведенные в Ефес.6:10–20, и составляют «слово Божье» как главное оружие в битве со злом. Таким образом, «слово Божье» относится к широкому обетованиям Евангелия, которые мы находим в Библии.

Даже если нам может не понравиться эта картина с изображением вооружения, чему эти образы должны научить нас в отношении того, насколько буквальной на самом деле является великая борьба и насколько серьезно мы должны к ней относиться?

Четверг. Молитва на поле боя

Завершая свое боевое наставление, Павел призывает верующих, подобно воинам, участвовать в решающей, постоянной молитве «о всех святых» (Ефес.6:18) и о себе как о посланнике в узах (Ефес.6:19, 20). Этот призыв к молитве нужно рассматривать как часть наставления об использовании всеоружия Божьего, поскольку обращение к Богу (или к богам) в молитве было обычной практикой на древнем поле боя. Приведем библейский пример: следуя призыву Иозиила к битве, Иосафат побуждает «всех Иудеев и жителей Иерусалима» преклониться «пред Господом, чтобы поклониться Господу» (2Пар.20:18). Хотя молитва не является седьмым элементом доспехов, она — неотъемлемая часть боевого наставления Павла и военной аллегии.

В первой из двух молитвенных просьб Павел просит своих адресатов принять участие в горячей, безотлагательной и настойчивой молитве «о всех святых» (Ефес.6:18). Если церковь хочет добиться успеха в своей борьбе с силами зла, ей необходимо ощущать зависимость от Бога через вдохновенную Духом молитву.

Вторая молитвенная просьба Павла касается его самого — «и о мне» (Ефес.6:19). Он просит молиться, чтобы Бог даровал ему нужную весть («дабы мне дано было слово»), в нужное время («уста мои открыты»), передаваемую правильным образом («с дерзновением возвещать») и касающуюся самой важной темы, «тайны благовествования» (Ефес.6:19). Эта последняя фраза относится к тому, что мы могли бы назвать «открытой тайной» о Божьем вмешательстве в дела нашего мира во Христе, совершенном, чтобы искупить язычников

вместе с евреями (Ефес.3:1–13), создав «одного нового человека» (Ефес.2:15; см. также Ефес.2:11–22), что становится знаком исполнения всеобъемлющего намерения «соединить все» во Христе (Ефес.1:10).

Просмотрите следующие призывы к молитве в Новом Завете. Какой из них вдохновляет вас больше всего? Почему? См. Лук.18:1–8; Филип.4:6; Кол.4:2; 1Фес.5:16–18.

Почему верующих так часто призывают участвовать в серьезной, настойчивой молитве? Военная метафора Павла предлагает два ответа: 1) ужасная и реальная угроза духовной битвы против множества сверхъестественных врагов; 2) Божьи обетования духовной силы и победы представлены военными образами Павла (Ефес.6:10–17). Искренняя, настойчивая молитва дает нам возможность внимательно прислушиваться к этим обетованиям, радоваться им и благодарить Бога за источники Его благодати.

Пятница. Для дальнейшего исследования

«Войско пришло бы в замешательство и ослабело бы в битве, если бы все не действовало согласованно. Если бы воины действовали в соответствии со своими собственными спонтанными мыслями, невзирая на положение и труд других, они были бы набором независимых единиц; они не могли бы выполнять работу, как единый организм. Поэтому воины Христовы должны действовать согласованно. Нельзя лелеять собственную независимость. Если они будут так поступать, то усилия народа Божьего, пребывающего в совершенной гармонии, единомыслии, с единым устремлением и преданностью одной великой цели, окажутся бесплодными, а его время и возможности будут потрачены впустую. Союз — это сила. Несколько обращенных людей, действующих в гармонии, трудящихся ради одной великой цели, под единым руководством, добьются побед в каждом поединке» (Ellen White, Spalding and Magan Collection, p. 121).

Каково значение того, что Павел называет себя совершающим «посольство в узах» (Ефес.6:20)?

На послов во время войны часто возлагали сложные задачи, поэтому такое описание самого себя Павлом соответствует контексту его развернутой военной метафоры. К послам следовало относиться с уважением, подобающим тому человеку или стране, которые их направили. Таким образом, существует разительный контраст между статусом Павла как посланника Верховного Владыки Вселенной и тем крайним неуважением, о котором свидетельствуют его узы (цепи). Однако, поскольку послы носили «цепь, указывающую на их должность», упоминание Павлом «цепи» может быть «приправлено иронией», в которой он рассматривает свою цепь как «украшение, которое следует носить как знак отличия» (David Williams, *Paul's Metaphors: eir Context and Character*, p. 152).

Вопросы для обсуждения

1. Как мы можем быть проводниками мира в мире, который все чаще отмечен агрессией и насилием?
2. Какие «раскаленные стрелы» летят в вашу сторону? Как вы можете удостовериться, что ваш «щит веры» на месте и может погасить их?
3. Мы иногда говорим о «воинах молитвы». Как мы могли бы совершать «молитвенное служение», основываясь на Ефес.6:18–20?
4. Как мы должны относиться к тем, кто ранен на поле великой борьбы? Как мы должны относиться к христианину, который в разгаре битвы бежит от страха или просто сдается противоборствующей стороне?

Комментарий к уроку 13

Основные стихи: Ефес.6:16–17.

Дополнительные стихи: Ефес.6:10–20; 1Петр.4:1; 5:8, Ис.59:17; 52:8–10; 1Фес.5:16–18.

Часть I: Обзор

Перечисляя и описывая каждую часть всеоружия Божьего (пояс, броня, обувь, щит, шлем, меч), Павел не собирается изображать одинокого воина. Напротив, на греческом языке он использует глаголы во втором лице множественного числа для обращения ко всей армии: 1) «укрепляйтесь» (Ефес.6:10), 2) «облекитесь во

всеоружие Божье» (Ефес.6:11), 3) «чтобы вам [множественное число] можно было стать против козней дьявольских» (Ефес.6:11), 4) «потому что наша [множественное число] брань» (Ефес.6:12), 5) «для сего примите всеоружие» (Ефес.6:13), 6) «дабы вы [множественное число] могли... устоять» (Ефес.6:13). Фактически все или большинство других глаголов, которые Павел использует здесь, обращаясь к церкви, используются во множественном числе. Таким образом, используя множественное число, Павел рисует перед нашими глазами славную Божию армию храбрых воинов, полностью снаряженных для выполнения своей миссии.

Но в чем заключается задача этой армии? Они вооружены и готовы провозгласить Вселенной весть от Бога, весть о том, что Бог приносит мир Вселенной, людям на земле, мир между народами, мир в разных слоях общества, в семьях, между поколениями и классами. Но этот мир не является миром, достигнутым благодаря компромиссу или синкретизму*, при котором всем сторонам в конфликте гарантировано принятие того, что у них свое собственное мировоззрение, ценности или проекты. Скорее, Бог принес мир, явив Свою любовь и справедливость на кресте и таким образом выиграв битву со Своими обвинителями и врагами. Когда люди принимают то, что Господь Иисус совершил на кресте, Бог с радостью дарует им праведность Христову. Именно эта праведность и любовь приносят мир между людьми и Богом, между людьми и всей Вселенной. Именно этот мир провозглашают христиане. История народов, религий, культуры, философии, психологии и науки показала, что другого пути к достижению мира нет. Поскольку христиане сами испытали этот мир в своей собственной жизни, в своих семьях, в общинах и в церкви, теперь они могут провозгласить его всему человечеству и даже всей Вселенной.

* Синкретизм (философия) — сочетание разнородных философских начал в одной системе без их объединения... Религиозный синкретизм — смешение, соединение разнородных вероучительных и культовых положений. Источник: <https://ru.wikipedia.org>.

Темы урока:

1. Церковь вовлечена во вселенское противостояние, неся миссию провозглашения Евангелия мира.
2. Мы сражаемся в этой битве не одни: мы сражаемся «в Господе» и в Его всеоружии.
3. Мы сражаемся в этой битве не как воины-одиночки, а как Божья армия, народ Божий.
4. Мы ведем битву, зная ее исход — на кресте Бог одержал победу над грехом, злом, смертью и сатаной.

Часть II: Комментарий

Война и мир

Павел начинает отрывок Ефес.6:10–17 тройной отсылкой к силе (Ефес.6:10), используя три различных слова: глагол эндюнамóо «наделять силой» и два существительных krátos «сила» или «мощь» и исхиós «сила», «мощь». Апостол использовал те же слова, все три в форме существительных в самом начале своего послания (Ефес.1:19), когда описывал величие и силу Бога, открытые во Христе. Теперь, в конце своего письма (Ефес.6), Павел говорит ефесянам, что эта сила доступна им. Апостол обращается к теме силы, поскольку он говорит о противостоянии, войне, борьбе и преодолении.

Христианская жизнь тесно связана с борьбой. Верно, что религия, философия, наука, литература, история — а также эволюционизм, марксизм и некоторые другие идеологии — воспринимают и описывают жизнь как борьбу. На конфликте построен мир кинематографа. В основе любого сюжета лежит конфликт. Главный герой всегда сражается против чего-то или кого-то.

Но, как объясняет Павел, борьба христианина направлена против «козней дьявольских» (Ефес.6:11). Война, которую он описывает, «не против крови и плоти, но против начальств, против властей, против мироправителей тьмы века сего, против духов злобы поднебесных» (Ефес.6:12; см. также Ефес.1:19–21; 2:6; 3:10). Эта духовная битва на «небесах» имеет непосредственное отношение к нашей жизни. Мы вовлечены в эту войну, и нам нужно сделать выбор: мы на стороне добра или на стороне зла. Павел также объясняет, что мы вовлечены в эту войну не потому, что сражаются две сверхдержавы и мы лишь невинные жертвы, втянутые в эту битву против нашей воли.

На самом деле, реальная картина такова, что это Бог ввязался в эту борьбу за нас. Это мы встали на сторону сил тьмы, чтобы бороться против Бога. Но, вместо того чтобы уничтожить нас, Бог принял решение бороться

за наше спасение. Он взял на Себя нашу вину и грех, умер вместо нас, чтобы принести нам мир, чтобы восстановить нас, дав нам законное место в Его Царстве.

Вот почему, когда мы становимся христианами, мы принимаем Божье предложение мира, мы принимаем Его призыв обрести его, и мы хотим поделиться этим миром с другими людьми, которые все еще находятся в состоянии войны с Богом. Мы присоединяемся ко Христу не из нейтрального положения, а будучи Его врагами. Когда мы присоединяемся к воинству Христа, мы подвергаемся нападкам дьявола и его воинства. Для отражения атаки нам нужно всеоружие Божье и средство провозглашения Евангелия мира.

Внимательно прочитаем слова Эллен Уайт: «Многие считают, что борьба между Христом и сатаной не имеет прямого отношения к их собственной жизни, не затрагивает их. Увы! Эта борьба разгорается снова и снова в каждом человеческом сердце. Никто не может покинуть лагерь сторонников зла ради служения Богу, не испытав противодействия сатаны. Соблазны, которым сопротивлялся Христос, те же самые, которые кажутся нам столь трудно преодолимыми. А для Него эти соблазны были сильнее — настолько, насколько Он совершеннее нас с вами. На Нем лежало страшное бремя грехов всего мира, но Христос одержал победу над чревоугодием, любовью к мирскому, к земной славе, которая рождает высокомерие. Те же искушения, перед которыми не устояли Адам и Ева, легко побеждают и нас» (Желание веков. с. 116, 117).

Великая борьба

В своем объемном труде *Systematic Theology* (Систематическое богословие) Норман Галли подчеркивает, что христианское богословие, как правило, упускает из виду тему вселенского конфликта или великой борьбы. (Norman Gulley, *Systematic Theology: the Church and the Last Things*, vol. 4, p. 478). В то время как для других христиан великая борьба (духовный вселенский конфликт между Богом и злыми силами сатаны) является одной из деталей, более связанных с теодицеей*, для Эллен Уайт и адвентистов седьмого дня великая борьба — это всеобъемлющее учение, которое объединяет все остальные учения не только систематически, но и исторически. Для адвентистов седьмого дня тема великой борьбы — это не только система доктрин, но и история Бога. Это история Его деяний любви: Творения; нашего восстания против Него; Его жертвенной любви к нам; Его прямого вмешательства в историю нашего мира через воплощение; Его смерти на кресте, воскресения и вознесения; Его желания и действий по восстановлению наших отношений с Ним; о Его восстановлении единства и любви в людях через церковь; о Его обетованиях положить конец истории греха и зла и о Его обетовании ввести нас в Его вечную радость и мир. По этой причине адвентисты седьмого дня сформулировали тему великой борьбы как основание веры 8, принятое Генеральной Конференцией в 1980 году: «Все человечество вовлечено в великую борьбу между Христом и сатаной. Она началась на небе в связи с тем, что были поставлены под сомнение характер Бога, Его Закон и справедливость Божьего правления во Вселенной. Один из сотворенных ангелов, наделенный свободой выбора, в своем самовозвышении стал сатаной, противником Бога. Это привело к восстанию части ангелов. Сатана вызвал дух противления Богу в нашем мире, когда вовлек Адама и Еву в грех. В результате этого греха, соделанного людьми, образ Божий оказался искаженным в человечестве. По этой же причине сотворенный мир утратил свой порядок и был опустошен во время всемирного потопа. Став центром внимания всего творения, этот мир превратился в арену вселенской борьбы. В конце этой борьбы Бог любви будет оправдан перед всей Вселенной. Христос посылает Святого Духа и верных ангелов, чтобы направлять, охранять и поддерживать Свой народ на пути спасения» (В начале было Слово... Изложение основ библейского вероучения, 2010 год. с. 136).

* Теодицея — совокупность религиозно-философских доктрин, призванных оправдать управление Вселенной добрым Божеством, несмотря на наличие зла в мире: так называемая проблема зла. Источник: <https://ru.wikipedia.org>

Герберт Дуглас умело и исчерпывающе объясняет роль, которую тема великой борьбы играет в богословии адвентистов седьмого дня: «Для адвентистов седьмого дня тема великой борьбы — основная концепция, которая обеспечивает согласованность всех библейских тем. Она перешагивает вековые разногласия, которые на протяжении веков раскалывали христианскую церковь. Она приносит мир богословским противникам, которые внезапно видят новую гармонию в истинах, за которые каждый из них усиленно боролся. В ней заключается уникальность адвентизма. Эта уникальность не является каким-то особым элементом его богословия, таким как учение о святилище. Скорее, особенность адвентизма заключается в его всеобъемлющем понимании центральной вести Библии, которое определяется ее основополагающим

принципом — темой великой борьбы» (“e Great Controversy eme: What It Means to Adventists,” Ministry, December 2000, p. 5).

Часть III: Практическое применение

Попросите участников вашей группы прочитать и обсудить на уроке следующие вопросы:

1. Какие слова из военных понятий мы используем в нашей речи? Подумайте о якобы «воинственном» языке, который используется в некоторых наших гимнах и стихотворениях, а также в самой Библии. Как адвентисты седьмого дня мы очень ясно осознаем, что применяем такой язык и выражения духовно. Однако этот язык может быть неправильно понят окружающими нас людьми, которые считают христианство в целом и адвентизм седьмого дня в частности мирной религией. Как мы могли бы сохранить библейский дух борьбы с духовными силами зла в рамках великой борьбы, помогая нашим друзьям и окружающему обществу понять, что наша церковь — это сообщество Божьей любви, благодати и мира? Обсудите свой ответ не только в группе субботней школы, но и со своей церковью.
2. Представьте, что вашу церковь пригласили принять участие в проектах по укреплению мира в вашей общине, регионе или стране. Каким образом ваша церковь может поучаствовать в таких проектах? Как ваша церковь может подтвердить, что ее участие не имеет ничего общего с политикой, а основано на учении Иисуса и апостолов в контексте библейских тем великой борьбы и Благой вести?

Урок 14. С посланием к ефесянам в сердце

Библейские стихи для исследования: Ефес.1–6.

Памятный стих: «Ибо благодатью вы спасены через веру, и сие не от вас, Божий дар: не от дел, чтобы никто не хвалился. Ибо мы — Его творение, созданы во Христе Иисусе на добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять» (Ефес.2:8–10).

Туристы, приезжающие в Лондон, обычно посещают «Лондонский глаз» — колесо обозрения. С высоты 137 метров над рекой Темзой вы можете увидеть все: Биг-Бен, здания парламента и множество исторических дворцов и соборов. По мнению исследователя Нового Завета Тома Райта, «Послание к ефесянам стоит по отношению к остальным посланиям Павла подобно „Лондонскому глазу“. Это не самое длинное или полное из его посланий, но из него открывается захватывающий дух вид на весь ландшафт. Отсюда, по мере вращения колеса, вы с высоты птичьего полета получаете представление об одной теме за другой» (Павел — Послания из тюрьмы. с. 3).

В Послании к ефесянам Павел не сосредоточен на вопросах местного значения. Письмо читается так, как если бы Павел обращался к верующим повсюду и к христианским церквям, где бы они ни находились. Вневременное ощущение от этого письма позволяет «захватывающему дух виду», который предлагает Павел, вторгнуться в наш собственный мир и мысли. Просматривая каждую главу, давайте помнить о вопросе: какие важные истины, содержащиеся в Послании к ефесянам, должны продолжать созидать нашу жизнь как верующих?

Урок этой недели представляет собой своего рода обзор всего послания.

Воскресенье. Наше благословение во Христе

Кто-то назвал Послание к ефесянам горными вершинами Нового Завета. Павел, наш инструктор по альпинизму, ведет нас к быстрому восхождению в Ефес.1. У нас быстро перехватывает дыхание, и мы поражены видом, открывающимся с вершины.

Поразмышляйте над Ефес.1. Что вас особенно вдохновляет? Какие вершины вы видите?

Ефес.1:3–14 — своего рода карта горы, на которой обозначены вершины, видимые на горизонте, поскольку Павел указывает нам на наше благословенное место на фоне обширного ландшафта плана спасения. Картина охватывает весь период истории спасения, от прошлой вечности, через исполненные благодати действия Бога во Христе, до вечности будущей. Божье искупление верующих отражает этот план, принятый «прежде

создания мира» (Ефес.1:4), который воплощается сейчас в нашей жизни (Ефес.1:7, 8, 13, 14). Этот план, предшествовавший сотворению, будет полностью осуществлен в конце времен (Ефес.1:9, 10). Тогда «все небесное и земное» будет объединено во Христе, и Божий замысел относительно «полноты времен» будет исполнен (Ефес.1:10). Тогда мы в полной мере испытаем исполнение таинственного Божьего замысла (Ефес.1:9). А в настоящем мы можем быть уверены, что спасение, сосредоточенное на Христе, в котором мы стоим, является важной частью широкого Божьего замысла искупления «всего».

Пребывание на вершине горы вдохновляет на благодарность. В Ефес.1:15–19 Павел благодарит Бога, молясь о том, чтобы верующие могли испытать спасение, которое Бог приготовил для них. Мы оказываемся на очередном крутом подъеме, когда автор направляет наш взгляд вверх, к воскресшему, вознесенному, превознесенному Христу, Который стоит над всеми именуемыми силами во все времена (Ефес.1:20–23).

По благодати Божьей, выраженной во Христе Иисусе, мы можем прожить этот день на вершине горы!

В Ефес.1:4 говорится, что Христос «избрал нас в Нем прежде создания мира, чтобы мы были святы и непорочны пред Ним в любви». Подумайте о том, что это значит. Мы избраны в Нем еще до того, как мир начал существовать! Как понимание этого укрепляет вашу надежду на Божье желание спасти вас?

Понедельник. Мы спасены, чтобы стать церковью

Читая Ефес.2, попытайтесь ответить на вопрос: что Бог сделал для нас через Своего Сына Иисуса Христа?

«Но... Бог». Эти два слова, должно быть, самые обнадеживающие слова из всех известных человечеству. В Ефес.2:1–10 Павел описывает мрачное прошлое своих читателей. Разделяя бедственное положение всего человечества, они были склонны к восстанию против Бога, в их жизни господствовали грех и сатана (Ефес.2:1–3). «Но по великой любви, какую возлюбил нас Бог...» (ИПБ). Что же Бог сделал для них и для нас?

1. Он оживотворил нас со Христом — воскресение Христа принадлежит нам.
2. Он воскресил нас со Христом — вознесение Христа — это залог нашего воскресения.
3. Он посадил нас на небесах со Христом — воцарение Христа принадлежит нам (Ефес.2:4–7).

Бог совершает это не из-за наших заслуг, а по Своей благодати (Ефес.2:8-9), и Он желает, чтобы верующие жили в единении с Иисусом и совершали «добрые дела» (Ефес.2:10).

Если Ефес.2:1–10 учит, чтобы мы жили в единении с Иисусом, то в Ефес.2:11–22 говорится, чтобы мы жили в единстве с другими членами Его церкви. Смерть Иисуса преобразует отношения верующего с Богом (Ефес.2:1–10) и отношения с другими людьми (Ефес.2:11–22). Своей крестной смертью Иисус разрушает все, что разделяет верующих из язычников и иудеев, включая злоупотребление законом, которое углубляло лежащую между ними пропасть (Ефес.2:11–18). Иисус также еще кое-что возводит — удивительный новый храм, состоящий из верующих. Язычники, у которых был ограничен доступ к месту поклонения в храме, теперь присоединяются к верующим евреям, становясь единым целым. Мы тоже становимся частью Божьей церкви, «святого храма в Господе» (Ефес.2:19–22).

По милости Божьей, у вас есть преимущество прожить этот день в единении с Иисусом и вашими единоверьцами.

Отрывок Ефес.2:8–10 сыграл важную роль в обращении многих людей. Мартин Лютер обрел в этих стихах благодать, которая покорила его сердце, и он также обнаружил здесь некоторые центральные утверждения Реформации — спасение приходит только через веру, только благодатью, только Христом и только к славе Божьей. В 1738 году, через восемнадцать дней после обращения на Олдерсгейт-стрит в Лондоне, Джон Уэсли проповедовал в Оксфордском университете, изрекая «клич сердца» и «манифест нового движения». А на какой стих была сказана эта проповедь? На Ефес.2:8. (See A. Skevington Wood, “Strangely Warmed: e Wesleys and e Evangelical Awakening,” Christian History [magazine], vol. 5, no. 1 [1984]).

Вторник. Церковь живого Бога

Почему быть частью Божьей церкви так важно и так волнующе? См. Ефес.3.

Мы воодушевляемся, когда слышим, как члены церкви говорят добрые слова о церкви. Однако самым восторженным из нас далеко до Павлова исчерпывающего свидетельства о церкви в Ефес.3. Павел начинает эту часть послания о своих молитвах за верующих в Эфесе (Ефес.3:1; ср. Ефес.1:15–23), но прерывается, чтобы обсудить Божье создание церкви (Ефес.3:2–13), а затем завершает свое свидетельство о молитве (Ефес.3:14–21). Плавно мы приходим к пониманию важных вещей о Божьем «замысле» или «тайне»:

- в вечности Бог задумывает «тайну» или «замысел» о церкви (Ефес.3:3–5,9,11);
- благодаря жизни и смерти Иисуса этот долго скрываемый замысел «исполняется» (Ефес.3:11; ср. Ефес.2:11–22);
- через откровение Павел узнает «тайну» церкви и тот удивительный факт, что язычники должны быть в ней полноправными членами (Ефес.3:3–6);
- Павел участвует в распространении этой Благой вести как проповедник язычникам о «неисследимом богатстве Христовом» (Ефес.3:8–9);
- состоя из многих обратившихся ко Христу, церковь, в которой есть иудеи и язычники, являет «начальствам и властям на небесах многообразную премудрость Божию» (Ефес.3:10), возвещая силам зла об их грядущей гибели (ср. Ефес.6:10–20). Замысел соединения всего сущего во Христе (Ефес.1:10) осуществляется, и время сил зла ограничено.

Такое понимание церкви побуждает Павла молиться за верующих. Почему бы не представить, что он молится о вас сердечной молитвой из Ефес.3:14–21? Почему бы не вообразить, как он молится о том, чтобы вы «исполнились всей полнотой Божьей» (Ефес.3:19) и всецело участвовали в удивительной, раскрывающейся тайне — единой церкви?

Какие преграды существуют между верующими в нашей церкви, которых не должно быть в свете того, что написал Павел? Что вы можете сделать, чтобы способствовать их устранению?

Среда. Единство веры

В Ефес.4 Павел обращает внимание христиан на важность единства. Почему единство в христианской жизни и в церкви имеет такое важное значение?

Ефес.4 начинается и заканчивается призывами заботиться друг о друге как о членах церкви (Ефес.4:1–3, 32). Между этими призывами Павел решительно поддерживает идею о том, что мы должны хранить единство в церкви. Он начинает с перечисления семи «единичностей»: одно тело, один Дух, одна надежда, один Господь (Иисус Христос), одна вера, одно крещение, один Бог и Отец (Ефес.4:4–6). Мы связаны вместе этими духовными реалиями. На самом деле мы едины.

Хотя единство — это забота Бога, оно требует и наших напряженных усилий. Поэтому мы всегда должны «стараться сохранять единство духа» (Ефес.4:3). Один из способов, которым каждый из нас может это делать, — это быть деятельным членом тела Христова (Ефес.4:7–16). Каждый член тела чем-то одарен и должен вносить свой вклад в его здоровье (Ефес.4:7,16). И все должны получать поддержку от трудов апостолов, пророков, евангелистов, пасторов и учителей (Ефес.4:11–12). Они, подобно связкам и сухожилиям, выполняют объединяющую функцию, помогая нам всем вместе возрастать во Христе (Ефес.4:13,15). В то же время Павел сказал: «Дабы мы не были более младенцами, колеблющимися и увлекающимися всяким ветром учения, по лукавству человеков, по хитрому искусству обольщения» (Ефес.4:14). Эти слова ясно указывают на то, что ранняя церковь столкнулась с некоторой внутренней борьбой из-за «лукавства людей». Когда Павел переходит к своему последнему призыву: «но будьте друг ко другу добры, сострадательны, прощайте друг друга» (Ефес.4:32), он просит верующих избегать своего прежнего жестокосердия (Ефес.4:17–24) и воздерживаться от гнева и резких высказываний, заменяя эти проявления речью, которая назидает и доставляет благодать (Ефес.4:25–31).

Эту главу о единстве достаточно легко читать, когда все спокойно. Более сложно, но и более важно читать ее, когда мы оказываемся втянутыми в какой-то конфликт. Помните ли вы сегодня о том, чтобы сохранять единство Тела Христова, единство, за которое Он умер?

Какими способами мы можем внести свой вклад в единство нашей церкви как на местном, так и на всемирном уровне? Почему так важно, чтобы мы делали все, что в наших силах?

Четверг. Даром получили благодать — даром отдаем

Читая Ефес.5, подумайте о том, как Павел увещевает нас жить по Евангелию в наших отношениях с другими. Какое из его наставлений особенно важно для вас?

Если вы начнете читать Ефес.5 с самого начала, вы можете упустить всю значимость этой темы. Поэтому начните вместо этого с Ефес.4:32, где Павел призывает ефесян: «Будьте друг ко другу добры, сострадательны, прощайте друг друга, как и Бог во Христе простил вас». Как верующие мы призваны выстраивать свое поведение по отношению к другим на основе Божьего прощения и благодати по отношению к нам. Мы должны подражать Богу! (Ср. Матф.5:43–48.)

Павел противопоставляет этот образ жизни, основанный на подражании любви Божьей, обычному языческому подходу. Вместо того чтобы ценить ближних как братьев или сестер в семье Божьей, люди слишком часто используют других для собственного сексуального удовольствия, а затем хвастаются этим (Ефес.5:3–4). Он предупреждает, что у такого подхода нет будущего в новом мире, который планирует создать Бог (Ефес.5:5–7).

Вместо этого верующие должны отвергнуть тьму своего прошлого и «поступать, как чада света» (Ефес.5:8–10), подражая любви Отца. И снова Павел предостерегает нас от «дел тьмы», совершаемых «тайно» (Ефес.5:11, 12). Напротив, мы должны жить во свете Христовом (Ефес.5:13, 14). Вместо того чтобы прожигать свою жизнь впустую в пьянстве, мы будем «дорожить временем», вознося благодарность Богу за Его любовь (Ефес.5:15–21).

Павел расширяет свою тему подражания Божьей любви, давая советы верующим мужьям и женам. Самоотверженная любовь Христа к церкви становится образцом для мужей (Ефес.5:25–33), в то время как верность церкви Христу становится образцом для жен (Ефес.5:22–24). Вместо того чтобы использовать дар человеческой сексуальности развратным и эгоистичным образом, муж и жена сосредотачиваются на том, чтобы ценить друг друга и дорожить друг другом, становясь «одной плотью» (Ефес.5:28–33).

«Подражайте Богу, как чада возлюбленные» (Ефес.5:1). По милости Божьей, вы призваны сегодня претворять это наставление в жизнь в своих отношениях с другими людьми.

Как Ефес.5:2, где нам говорится «жить в любви», помогает нам понять, что Павел имеет в виду в Ефес.5:1, говоря «подражать Богу»?

Пятница. Для дальнейшего исследования

В заключение мы поразмышляем над Ефес.6, где церковь представлена как миротворческая армия Бога.

В Послании к ефессянам Павел изобразил церковь как Тело Христово (Ефес.1:22–23; 4:11–16), как Божий храм (Ефес.2:19–22) и как невесту/жену Христа (Ефес.5:21–33). В Ефес.6:10–20 Павел описывает церковь как Божье войско, призывая ее облечься в доспехи и вооружиться. Этот назидательный отрывок может вызвать недоразумения.

Мы могли бы неправильно истолковать слова Павла как призыв взять в руки боевое оружие или быть воинственными в наших отношениях с другими. Однако Павел ранее уже подчеркивал важность единства, назидания и сердечности (особенно Ефес.4:25–5:2). Он описывает Благоую весть как «благовестие мира» (Ефес.6:15). С помощью этой яркой военной метафоры церковь не призывает вести войну в традиционном смысле этого слова. Речь идет о духовной битве со злом. Павел выходит на поле битвы великой борьбы и призывает нас записаться в ряды Божьего войска.

Мы должны это делать, верно оценивая противника, поскольку никогда не следует недооценивать силы, выставленные против нас. Мы противостояем не людям, но «духам злобы поднебесным» (Ефес.6:12), возглавляемым коварным предводителем, дьяволом (Ефес.6:11). Однако наши враги не должны вызывать у

нас страх. Бог рядом с нами в битве (Ефес.6:10), и Он обеспечил нас наилучшим оружием — Своими собственными доспехами, «всеоружием Божиим» (Ефес.6:11; ср. Ис.59:15–17). Он предоставил в наше распоряжение истину, праведность, мир, веру, спасение и Духа (Ефес.6:13–17). Когда Бог идет перед нами, а мы с головы до ног облачены в доспехи, которыми Он нас снабдил, мы не можем потерпеть неудачу. Наша победа подтверждена.

Вопросы для обсуждения

1. Хотя мы не спасаемся нашими делами, что имеет в виду Павел, когда пишет, что мы были «созданы во Христе Иисусе на добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять» (Ефес.2:10)? В чем же тогда цель наших добрых дел?
2. Павел пишет: «А Тому, Кто действующею в нас силою может сделать несравненно больше всего, чего мы просим, или о чем помышляем...» (Ефес.3:20). Какая сила действует в нас и как эта сила должна проявляться в нашей жизни?

Комментарий к уроку 14

Основные стихи: Ефес.2:8–10.

Дополнительные стихи: Ефес.1–6.

Часть I: Обзор

Послание к ефессянам — это ключ к остальным посланиям Павла, а комментарий этой заключительной недели — это ключ к Посланию к ефессянам. В нем представлен обзор всего послания согласно уроку 14 в пособии по изучению Библии в субботней школе без комментариев.

Краткий обзор послания в уроке 14

Материал в теме за воскресенье (Ефес.1) обобщает вдохновляющий взгляд Павла на вечный и исторический замысел Божьего Творения и искупления.

Материал в теме за понедельник (Ефес.2) наглядно изображает мрачное состояние человечества, погрязшего в грехе и пожинаящего смерть, состояние без обетований, без надежды, без Христа и без Бога в мире. Но Павел — и Библия в целом — не заканчивает свое повествование этим мрачным описанием. Он подробно описывает основополагающие элементы Евангелия, тайну Божью, которая дарует надежду человечеству: во Христе и с Ним Бог воскрешает нас и возносит в Свое святилище на небеса. Более того, во Христе и с Ним мы становимся новым храмом Бога на земле. Это преображение совершается по благодати, а благодать является основой христианской веры, жизни и миссии.

Материал в теме за вторник (Ефес.3) проливает свет на тайну Божью создания церкви.

Материал в теме за среду (Ефес.4) объясняет, как достигаются двойные Божьи цели, когда Божьи дети со всего мира объединяются в истинном благочестии, в использовании своих духовных даров и в миссии. Вот почему единство церкви является обязательным для существования церкви.

Материал в теме за четверг (Ефес.5) говорит о том, что единства невозможно достичь без отказа от нашего горделивого «я». Единство достигается только тогда, когда мы принимаем то, кем мы теперь являемся во Христе, и ходим в Нем. Наше глубокое преобразование во Христе затрагивает все аспекты нашей жизни, включая семейные отношения (мужей, жен и детей), взаимодействие с обществом (группы людей и социальные классы) и нашу личную жизнь.

Материал в теме за пятницу (Ефес.6) призывает нас рассматривать церковь как действенную и единую армию, хорошо снаряженную для выполнения своей боевой миссии по провозглашению Божьего Евангелия мира. Только этот мир во Христе обеспечит нам успех и сохранит жизнь. Победа обещана нам во Христе. Наш успех зависит только от того, будем ли мы стоять твердо, на самом деле веруя в победу Христа и действуя в соответствии с ней.

Темы урока:

Комментарий этой недели представляет собой обобщение всего Послания к ефессянам — мы выделяем и связываем воедино все его основные темы.

Часть II: Комментарий

Тайна евангелия

В самом сердце Послания к ефессянам живет восхищение Павла Евангелием как тайной, которая теперь раскрыта. Он начинает свое послание с прославления того, что Бог «открыл нам тайну Своей воли» (Ефес.1:9), и эта тайна касается «наследства» (Ефес.1:11). Эта тайна не о нашем безнадежном состоянии и положении (Ефес.2:1–4), не об отчуждении, разделении и вражде, которые грех принес нам как отдельным людям, семьям и как человеческому обществу в целом (Ефес.2:11-12). Причина этих разделений и вражды вовсе не является тайной для нас в нашем греховном состоянии. Наша неспособность решить проблему греха и смерти также не является тайной (Ефес.2:9; Иоан.1:13). История человечества подтверждает это. Мы все с болью осознаем, что никакие человеческие изобретения и достижения не могут решить проблему греха. Тайна, о которой говорит Павел, — это непостижимое чудо Божьей любви к нам! Мы же считали, что Бог не любит нас, что Он забыл о нас, что Он избрал евреев, а все другие народы определил на суд, и что евреи были навсегда отвергнуты Богом, когда отвергли Иисуса как Мессию.

Оказывается, мы ошибались насчет Бога во всех этих аспектах. Когда Бог открыл Павлу Свои тайны, Павел был потрясен. По этой причине, хотя все послание описывает эту тайну с разных точек зрения, апостол в центре послания вновь обращается к тому, чтобы называть ее «тайной» (Ефес.3:3,9) и «тайной Христовой» (Ефес.3:4), а, в конце своего письма «тайной благовествования» (Ефес.6:19). Павел объясняет, что эта тайна становится тем более ценной, когда мы понимаем, что она была скрыта от людей в прошлые века и тысячелетия, но Бог избрал поколение Павла, чтобы жить в то уникальное историческое время, когда эта тайна тайн была полностью открыта для того, чтобы ее узнали все (Ефес.3:9; Рим.16:25; 1Кор.2:7; Кол.1:26-27; 2:2). Какое преимущество, какая слава!

Мы буквально видим, как Павел ликует по поводу этого великого открытия. Вся его жизнь затронута и преображена евангельской истиной. Как и в притче Иисуса о найденном сокровище (Матф.13:44), Павел «продал» все, что у него было, чтобы завладеть этим тайным сокровищем (Филип.3:4–8). Всем своим видом он показывал окружающим, что он знал что-то, чего не знали другие. Однако, в отличие от охотника за сокровищами (Матф.13:44) или в отличие от неверного слуги (Матф.25:18), Павел не сокрыл свое таинственное сокровище в земле. Напротив, когда Бог открыл ему Свою тайну, Павел отправился в путешествие по всему миру, чтобы рассказать всем об этой тайне. Эта тайна связана с тем фактом, что Бог есть любовь. Он создал нас; движимый любовью, Он умер вместо нас, потому что Он есть любовь. Он воскресил нас, чтобы мы жили с Ним в Духе в Его святом жилище, потому что Он есть любовь. Он сражался за нас, потому что Он — любовь. И Он вернется за нами, потому что Он — любовь. Эта тайна, по словам самого Павла, — «Христос в вас, упование славы» (Кол.1:27).

Конец великой борьбы

Однажды история греха закончится, но Божья тайна не будет исчерпана. Эллен Уайт описывает окончание великой борьбы тем же языком и с таким же духом, что и Павел в его Послании к ефессянам: «Перед искупленным народом Божьим откроются для изучения все сокровища Вселенной. Освобожденные от уз смерти, они направят полет неутомимой мысли к далеким мирам, которые глубоко скорбели при виде человеческого горя и радостными гимнами приветствовали спасение каждой души. С невыразимым восторгом дети земли приобщатся к радости и мудрости непавших существ. Те поделятся с ними сокровищами своих знаний и мудрости, приобретенными в течение многих веков созерцания дел Божьих. Незамутненным взором они будут созерцать славу творения — солнц, звезд и небесных систем, вращающихся в установленном порядке вокруг престола Божьего. На всем творении, от самого малого до самого великого, начертано имя Творца, и все открывает в себе богатства Его силы.

И уходящие в вечность годы будут открывать все более глубокие и славные истины о Боге и Христе. И по мере умножения познания будут увеличиваться любовь, благоговение и счастье. Чем больше люди будут познавать Бога, тем больше они будут восхищаться Им. И когда Иисус откроет перед ними богатства искупления и удивительные достижения великой борьбы с сатаной, сердца искупленных воспламятся еще

более пылкой любовью, и с еще большим восторгом они заиграют на золотых арфах, и несметные тысячи голосов присоединятся к могучему хору славословия.

„И всякое создание, находящееся на небе и на земле, и под землею и на море, и все, что в них, слышал я, говорило: Сидящему на престоле и Агнцу благословение и честь, и слава и держава во веки веков“ (Откр.5:13).

Великая борьба окончена. Греха и грешников больше нет. Вся Вселенная чиста. В бесчисленных творениях бьется один пульс согласия и радости. Во все концы безбрежного пространства текут потоки жизни, света и радости от Того, Кто сотворил все. От мельчайшего атома до величайшей галактики — все одушевленное и неодушевленное в своей неомраченной красоте и совершенной радости провозглашает: „Бог есть любовь“» (Уайт Э. Великая борьба. с. 677, 678).

Часть III: Практическое применение

1. Урок 14 и комментарий к нему были кратким обзором всего Послания к ефесянам. Предложите участникам вашей группы составить собственное краткое изложение послания и поделиться им.
2. Какие три основные темы проходят через все послание? Как эти темы соотносятся друг с другом? Попросите ваших слушателей определить, какую тему они считают главной, а какие второстепенными.
3. Предложите участникам группы представить, что им предложено основать новую церковь в районе города, где проповедь Евангелия не была возведена. Как Послание к ефесянам могло бы помочь им подготовиться к такому грандиозному проекту? Попросите участников вашей группы определить темы Послания к ефесянам, которые составили бы евангельскую весть для этого нового района. В каком порядке они будут излагать эти темы? Кроме того, попросите их определить принципы, на основе которых они могли бы помочь создать деятельную церковь, в наибольшей степени приближенную к образцу, который представил апостол Павел в своем послании. Принципы, предложенные участниками вашей группы, должны быть полезны для роста церкви, исполненной радости спасения. Какие можно выделить дополнительные принципы, которые помогли бы объединить новых членов церкви во Христе, в жизни и миссии церкви? Какие принципы вдохновили бы церковь на то, чтобы она руководствовалась силой Святого Духа через духовные дары?
4. Попросите участников вашей группы определить принципы, изложенные в послании, которые помогли бы им и другим членам церкви вести образ жизни, соответствующий Евангелию, создать счастливые семьи и построить здоровые отношения между различными группами.